

محسن فتندیل

نظریۃ الحرب

فی

الفراہ

وَلَعَلَّكُمْ وَاللَّهُمَّ مَا لَشَطَمْتُمْ مَنْ قَبْلُ

بِمَنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَأَخْرَيْتُمْ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُ

إهداء ٢٠٠٦

**المرحوم الدكتور / علي حسين كرار
القاهرة**

محسن فتندیل

نظریۃ
الحرب
فنی
القرآن

۱۴۰۱ هـ • ۱۹۸۱ م •

الناشر :

محسن قنديل

الاخراج وتصميم الغلاف

عدلى فهم

١٤٠١ هـ — ١٩٨١ م

« الحرب رحي ثفالها الصبر وقطبها
المكر ، ومدارها الاجتهاد ، وثقافها
الأناة ، وزمامها الحذر . ولكل شيء من
هذه ثمرة ، فثمرة الصبر التأييد ،
وثمرة المكر الظفر ، وثمرة الاجتهاد
التوفيق وثمرة الأناة اليمن ، وثمرة
الحذر السلامة . ولكل مقام مقال ،
ولكل زمان رجال ، والحرب بين الناس
سجال ، والرأى فيها أبلغ من القتال . »

نظريه الحرب فى القرآن



مقدمة الطبعة الأولى

القرآن الكريم مصدر هداية ابدية للبشرية ، وكنوزه متاحة لجميع الذين يسعون اليها صادقين ، وكلما أغد المرء سيره في تقصى هذه الكنوز ، بدأ كتاب الله يميظ له عما فيه ، واستولى ما فى هذه الوثيقة من علم ومنطق على عقله ، وما من كشف جديد الا وهو يعزز ايمانه ويضيف الى معارفه جديدا ويوسع آفاقه الروحية ويمنحه النور والهداية .

وفي القرآن الكريم دعوات متكررة الى الانسانية بان تتوسل بالعقل والحكمة فى فهمه وتفسيره ، وهو يدعونا الى استخدام جميع حواسنا استخداما كاملا فى البحث عن المعرفة والحق . وهو يؤكد أهمية قيام المرء بالملاحظة والاستقصاء والبحث . بل أن القرآن الكريم يدعو الانسانية الى دراسته والى مداولة الرأى فى قوانينه ومبادئه والى تأمل ما فيه من اشارات الهية وتقصيصها والى فهم نظريته وحكمته .

والقرآن الكريم بوصفه دستورا كاملا للحياة ، يسوق لنا فلسفة الحرب ضمن ما يسوقه ، وهى حكمة الهية لا تنفصل عن العقيدة القرآنية الشاملة كما انها نظرية تحكمها وتتحكم فيها كلمة الله من بدئها الى ختامها . وما من فكر عسكرى معروف له خصائص كتلك الخصائص العليا التى تنبعث منها طائفة كبيرة أخرى من الصفات الطيبة . فالنظرية تامة وكاملة وشاملة ومتوازنة .

وفى الوسع دراسة التفكير العسكرى فى القرآن فى جوانب واتجاهات شتى ، كما أن له ملامساته التاريخية والسياسية والقانونية والاخلاقية ، والدراسة التى نحن بصددتها هى بحث فنى فى موضوعه ، تكمن أهميته فى الاتجاه الذى اتخذه ، ومثل هذا البحث ضرورى لاي دراسة تالية للتاريخ العسكرى الاسلامى توضع فى منظورها الصحيح . . كما أن هذا البحث لازم لاماطة اللثام عن اسرار الحرب التى ما فتىء العقل البشرى يجاهد

من قرون في سبيل كشف معمياتها ، وهو بحث كان لابد من الاضطلاع به للظفر
برأى شامل حول نظريات الحرب ومفاهيمها الالهية ، وفوق كل شيء علينا
أن نفهم التفكير العسكري في القرآن وان نستوعبه ونطبقه وقت الحاجة .

وما هذا الكتاب الا محاولة متواضعة لتقديم موضوعه الى القارئ
والبحث في القرآن ليس عمل رجل واحد ، بل هو تبعة جماعية دائمة تقع
على أمة الاسلام بأسرها .





الفصل الأول

* قال عمر بن الخطاب ، رضى الله
عنه ، لعمر بن معد يكرب : صف لنا
الحرب • قال : مرة المذاق اذا كشفت
عن ساق ، من صبر فيها عرف ومن نكل
عنها تلف •

تم





القرآن الكريم ، بوصفه الوثيقة الالهية الكاملة ، نظرية الحرب
علاجاً توخى فيه الاحاطة والشمول ، فحدد جميع أحوال
استخدام « القوة » في العلاقات بين الدول ، ووضح هذه
الأحوال . والنصوص القرآنية تتناول أسباب الحرب وأهدافها
وطبيعتها وخصائصها وحدودها ومداه وأبعادها ووسائل التحكم
فيها ، كما أن القرآن الكريم يضع للاستراتيجية نظرية فريدة
محددة المعالم ، ويقرر القواعد والمبادئ الخاصة بشن الحرب .

والفلسفة القرآنية للحرب هي فلسفة عميقة في سموها وفعلها ، وهي تنشئ
توازناً كاملاً بين الحرب والسياسة . وتتغلغل الى الأعماق فتنظم جميع الاعتبارات
الخاصة بشن الحرب والتخطيط لها وإدارتها والتحكم فيها . وتدور هذه الفلسفة
في نطاق ضوابط الهية محددة تحديداً كاملاً تضمن عدم السماح للحرب بأن تتجاوز
نطاقها وغرضها ، وبأنها لا تكون كذلك دون الحد المقرر لها . وقوانينها ومبادئها
تتميز بأنها عالمية من حيث طبيعتها : باقية من حيث مغزاها . وعلى خلاف الفلسفات
التي هي من وضع البشر : فإن هذه القوانين لا كانت بنت ظروف معينة ، ولا هي
مفصلة عليها تفصيلاً .

والقرآن الكريم لا يفسر الحرب من زاوية المصالح القومية الضيقة ، بل
يؤمى الى تحقيق السلام والعدل الشاملين ، ويضع منهجية ثابتة الدعائم لبلوغ
هذه الغاية . وهي منهجية تتيح لخصومها حداً أقصى من أسباب التعاون في سبيل
البحث المشترك عن نظام عادل مسالم .

على أن هذه الفلسفة الحية الديناميكية قد افتقرت الى بحث موضوعي هادف

يُضطلع به على تفاوت ، كل من ناقدوها ومؤيديها • أما ناقدوها . فقد أساءوا تفسيرها باعتبار أنها شكل أو ضرب من ضروب المغامرة والروح التوسعية والتعصب • وأما مؤيدوها . فقد أفرطوا في التركيز على جوانبها الميتافيزيقية والخرافة . ولم يبذلوا الا أقل الجهد في الإشارة الى ما تنطوي عليه من اتجاه علمي منطقي هائل . ومع انقضاء الوقت : حال موقف عدم المبالاة في الدراسة والبحث — سواء أكان هذا الموقف متعمدا أم من قبيل السهو — دون رؤيتنا للفكر القرآني العسكري في ضوءه ومنظوره الصحيحين . اذ أدى ذلك الى جعل الفكر الاسلامي العسكري قليل الشأن أو منعدم الأثر بين النظريات والفلسفات العسكرية اليوم .

والعقل العسكري الحديث ، اذ يبحث عن حلول لما يكتنف الحروب الحاضرة من تعقيدات ، لا يجد الا أقل القليل مما يغريه بدراسة فلسفة عمرها نحو ألف وأربعمائة عام . والهوة الكامنة بين مشكلات الحروب الحاضرة والفكر العسكري القرآني تبدو للعقل الباحث وكأنها في ضخامتها وسعتها تشبه الهوة الماثلة بين الرمح والقبلة الذرية • وكان من نتيجة هذا أن ظلت الانسانية بعمامة والجماعة الاسلامية بخاصة محرومة من نعم وبركات لا حدود لها تنطوي عليها هذه الحكمة الالهية السامية •

فهناك اذن حاجة ماسة الى بحث متكامل الجوانب حول هذا الموضوع ، رغبة في الاهتداء الى حلول لمشكلات الحرب الحاضرة والمستقبلة • وهو ما يمثل تحديا ضخما ، لكنه لا يستعصى على الحل ، كما يدعو الى احياء خصائص الروح القرآنية للبحث والاستقصاء • واهتداء بهذه الروح السامية : استطاع أسلافنا فيما مضى أن يسهموا في عدد كبير من فروع العلم والفن • اما طلب العلم العسكري الحديث الذي يتجمل بالأمانة والصدق ، فان فلسفة الحرب في القرآن تفتح أمامه مجالا للبحث لا يقل غنى وفائدة عن غيره من مجالات البحث ، وهذه في الواقع حاجة ملحة في وقتنا الحاضر ، نتناول ، فيما نتناوله من خصائص أخرى كثيرة ، رسالة تبعث الأمل والثقة في نفوس الشعوب المغلوبة على أمرها في هذا العالم المضطرب •

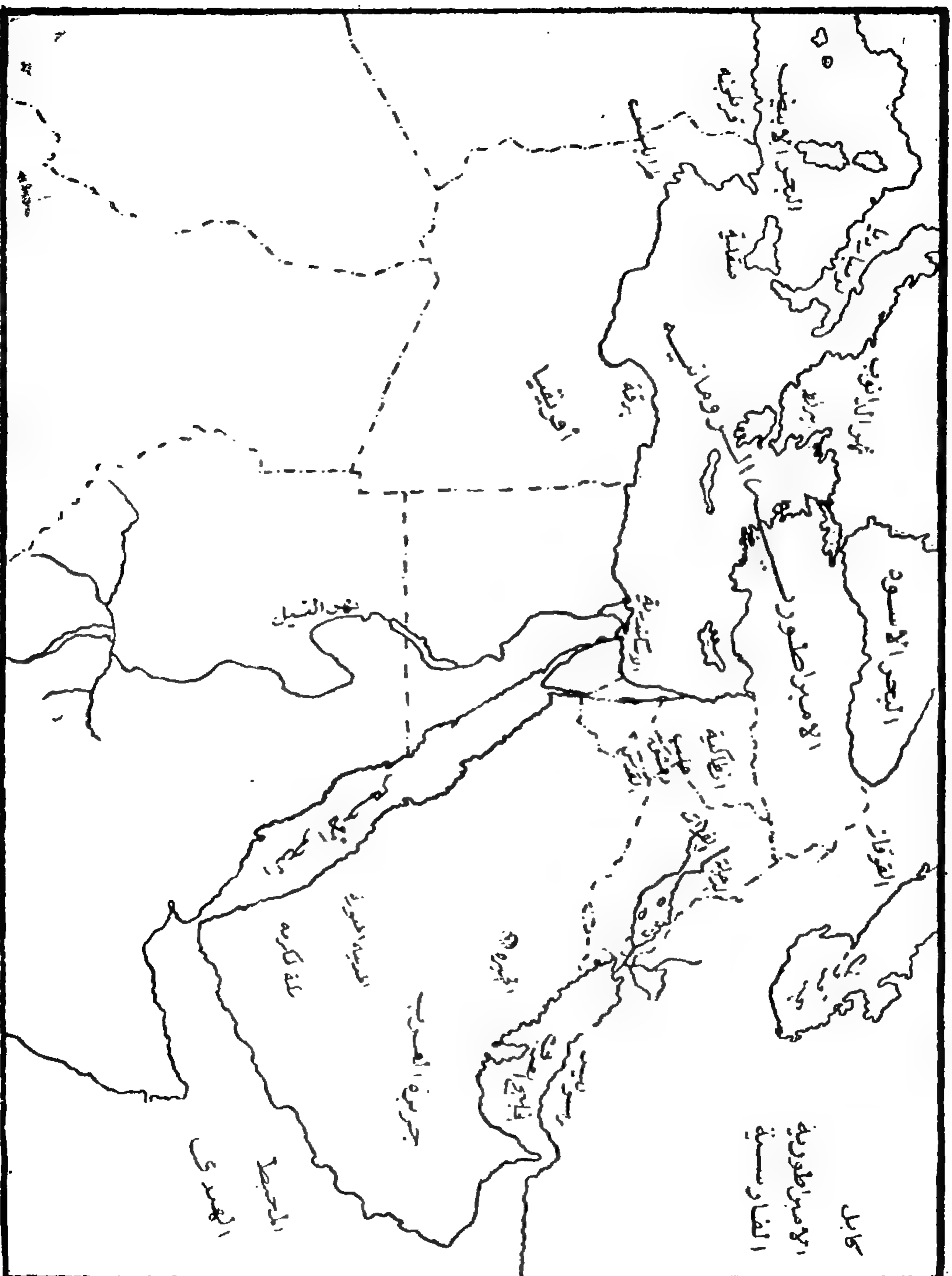
وفلسفة الحرب في القرآن الكريم هي حكمة الهية من حيث فكرتها ، متطورة

من حيث نموها ، انسانية من حيث تطبيقها • وهى فى حدود معاييرها الواضحة
تتيح للمرء مجالا كافيا للبحث والتطبيق • وهى بكل ما تتميز به من قيمة وذاتية
عرضة أيضا لأن تتأثر بالفلسفات الأخرى الخاصة بالحرب • وفى وسعها أن
تستوعب بصفة خاصة شطرا كبيرا من علم العسكرية الحديث فى جوانبه العملية
دون أن تضحى بشيء من مظاهرها ومبادئها التى تتميز بها •
ويتعين علينا لكى نظفر بمزيد من الفهم وبقدر أمثل من النتائج أن نستخدم إلى
أقصى حد ممكن ما أودعه الله العلى القدير فى هذه الفلسفة من مرونة • ولكننا
اذ نبذل جهودا وافية لكى نتعلم دروس الحرب من الفلسفات التقليدية : فان علينا
أن نقاوم كل اغراء من شأنه أن يجعلنا نتلمس فى كتاب الله انعكاسا لميولنا الذاتية
وأهوائنا الخاصة •

ان الفكر العسكرى القرآنى هو جزء لا يتجزأ من الرسالة القرآنية الكلية
ولا ينفصل عنها • وستبقى دراسة هذه الفلسفة ناقصة مفتقرة الى الجزم ما لم
نفهم الخصائص الأساسية والجوهرية للقرآن نفسه • ومن الطبيعى أننا لانستطيع
أن نفهم « الجزء » دون أن نفهم وندرك « الكل » الذى ينتسب اليه هذا الجزء
ويشترك معه فى خصائصه • ولئن أقدمنا على هذا ، انه ليس فى نيتنا أن نجري
تفسير مسهب للقرآن الكريم • وحسبنا أن نذكر أنفسنا ببعض خصائص هذه
الوثيقة الالهية المنيرة حتى تجيء الدراسة وقد وضعت فى ضوئها ومنظورها
الصحيحين •

والقرآن الكريم ، وهو اعلان سماوى تام كامل ، فيه معين لا ينضب من
المعرفة والحكمة والعلم والمنطق والنور والهداية للانسانية الى آخر الدهر • وقد
نزل القرآن حسبما جاء فى نصه « **تبينا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين** »
(سورة النحل الآية ٨٩) • ثم أن القرآن الكريم وهو مصدر دائم وبلا نهاية للوحي
النقى الصادق ، قد أقر الناس جميعا بأنه برىء من أى نوع من أنواع التشويه
والتعديل والاضافة والحذف ، ومنذ ما نزل به الوحي وهو هو ، لم يطرأ عليه أى
تغيير لا فى أصله ولا فى جماله أو بلاغته أو أسلوبه أو نحوه وصرفه أو
علمه ومنطقه أو نصه • أما سلامة الكتاب وصحته ، فهما مصصونتان ،

جزيرة العرب والامبراطوريات الفارسية والرومانية : ٦١٦ م



والله تعالى حافظ لهما كما جاء في الآية « **انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون** » (سورة الحجر الآية التاسعة) • وما من وثيقة أخرى تحاكي القرآن الكريم من حيث مادته أو جماله « **وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين** » (سورة البقرة الآية ٢٣) •

على أن الكتاب يسوق تعاليمه الغيبية بالنسبة لثلاث فئات من الناس ويصور كيف تتلقى هذه الفئات رسالة الله • فالله تعالى يقول في منزل تحكيمه « **ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون** ، والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون • أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون » (سورة البقرة الآيات ٢ — ٥) •

وفي موضع آخر جاء في القرآن الكريم « **قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باننه ويهديهم الى صراط مستقيم** » (سورة المائدة الآيتان ١٥ و ١٦) •

أما الذين يرفضون الايمان • فحكم الله عليهم هو « **ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم** » • (سورة البقرة الآية السابعة) • وفيما يتعلق بالفئة الثالثة من الناس التي تجاهر بالايمان من حيث الظاهر ولكنها تخفى خطط الغدر في الداخل ، فقد جاء فيها حكم القرآن الكريم « **النحو التالي « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ، فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين » (سورة البقرة الآية ١٦) •**

وقد أوردنا في بحثنا هذا لمحة عن النبي الكريم : وهو الرجل الذي أنزلت عليه الهداية الالهية السامية • فتلقاها واستوعبها وطبقها ومارسها وحولها إلى دستور أبدي يخشى للناس طريقهم ويرشدهم • وما أكثر المجلدات التي كتبت عن هذا الانسان السامي • وما أكثر ما سيظل يكتب عنه من مجلدات الى آخر الدهر • ورغبة منا في أن نقيم أثر شخصية الرسول الكريم في هذا البحث ، نستشهد بقليل مما ورد في القرآن الكريم عنه • فقد جاء في الكتاب أن نبي الاسلام عليه الصلاة والسلام أرسل « **شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا**

منيرا » (سورة الاحزاب ، الآيتان ٤٥ و ٤٦) • ويخاطب القرآن الجنس البشرى قائلا : **« لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا »** (سورة الأحزاب ، الآية ٢١) • ووجه الى رسول الله ثناء مماثلا في مواضع شتى من القرآن الكريم • والذي يهمننا في هذه الدراسة هو كيف طبق النبي الأوامر الالهية الخاصة بالحرب ، باعتبار ان ذلك جزء لا يتجزأ من النظرية القرآنية للحرب • ولكي يتسنى لنا أن نجرى بحثا مفصلا مستوعبا ، يتعين علينا أن نعالج هذا الموضوع علاجا متكاملا متناسقا ، فنورد النص القرآنى عن الحرب ثم نورد تفسيره وتطبيقه على يدى رسول الله في حربه مع المشركين • ولابد من اظهار هذه « الاسوة الحسنة » وتتبعها حتى نفهم الفلسفة القرآنية للحرب من حيث تخطيطها وادارتها وكذلك السيطرة عليها •

ومما يماثل ذلك من حيث الأهمية بالنسبة لنا أن نعرف التوقيت الذى به نزل الفكر القرآنى العسكرى وأسلوبه وتسلسل هذا النزول • فللمحكمة الالهية الخاصة بالحرب لم تنزل بعد مجىء الاسلام ، وانما نزلت بعد ذلك باثنى عشر عاما ، بعد نزول نحو ثلثى السور القرآنية • والنظرية الالهية عن الحرب ، على خلاف النظريات والفلسفات الوضعية ، لم تكتب فى وثيقة واحدة متساوقة ، ولا وردت فى حزمة أو جرعة واحدة مركزة ، ولكن واقع الامر أنها نزلت تدريجا وشيئا فشيئا • والأوامر الأولى نزلت قبل بدء القتال الفعلى ، وكانت مختصرة وعامة واقتصررت على الأسباب الرئيسية للحروب ومحورها الرئيسى وهدفها • كما وردت فى هذه الوصايا الضوابط المفروضة على القتال من حيث أسلوبه ومداه وطرقه • واتخذت معظم الأوامر المنزلة شكل شجب الهى للحملات العسكرية السابقة • كما تناولت — الى جانب القضايا المعينة المتعلقة بالحملة العسكرية — فكرة القرآن عن الاستراتيجية ومبادئ ادارة الحرب • كما أوضحت الأوامر السابقة الخاصة بأسباب الحرب وهدفها وطبيعتها وخصائصها وأبعادها وقواعدها الاخلاقية • واذا أضيفت هذه الآيات المنزلة الى الكيفية التى طبقت بها على يدى الرسول الكريم، بدت لنا صورة كاملة شاملة لنظرية الحرب فى القرآن الكريم •



الفصل الثاني

* قال النابغة الذبياني يصف
الحرب :

تبدو كواكبه والشمس طالعة
لا النور نور ولا الاظلام اظلام

المنظور التاريخي



عام ١١٠ م حينما بشر نبي الاسلام (سلام الله عليه) برسالته
التي زكاهما العلى القدير ، كانت الدول الكبرى في العالم هي
الامبراطورية الرومانية الشرقية ، والامبراطورية الفارسية ،
والصين ، والهند •



وكانت رقعة الامبراطورية الرومانية الشرقية تمتد في آسيا الصغرى
والشام وفينيقية (لبنان) وفلسطين ومصر وشمال افريقية وكريت
وقرطجنة • وكانت الامبراطورية الفارسية تسيطر على مناطق
العراق (ما بين النهرين) وفارس الحديثة وبكتيرية (بلخ) وأجزاء من آسيا
الوسطى تمتد الى تخوم الهند وبلاد التتار • وكان لهاتين الامبراطوريتين تخوم
مشتركة ، وان كانت غير مرسومة ، مع جزيرة العرب جنوبا تجتاز بادية الشام
والعراق بصفة عامة • ولأن الحدود العادية قلما رسمت بين البيزنطيين والفرس ،
فقد مرت هذه الحدود بطول خط ممتد من الطرف الشرقي للبحر الأسود جنوبا الى
نهر الفرات عند نقطة شمال شرق بلميرا (تدمر) فشملت القوقاز وأرمينية والفرات
الأدنى في الامبراطورية الفارسية • أما السلطة السياسية في الصين ، فقد امتدت
من الخليج العربي الى المحيط الهادى ، بينما كانت الهند مزدهرة تحت حكم
هارشا فادهاتا •

وقبل قرون من مجيء الاسلام ، كان الفرس والرومان في حالة حرب فيما
بينهما • ففي وقت مبكر يرجع الى عام ٤٨٠ قبل الميلاد ، غزا احشويرش^(١) اليونان

(١) احشويرش ملك الفرس بين عامى ٤٨٥ و ٤٦٥ قبل الميلاد • عرف
بغزواته العسكرية التي وسعت ملكه الى مصر واليونان •

برا وبحرا وتعرض للهزيمة • وبين عامي ٤٧٠ • ٣٨٧ ق.م • بقيت هناك مائة
تتراجع بين الحرب والسلم بين العالمين الهليني (اليوناني) والفارسي • وفي عام
٣٨٧ ق • م • واستنادا الى صلح « انتالاسيداس » (١) أصبحت لبلاد فارس
السيادة الفعلية في اليونان • على أن الاسكندر قام في عام ٣٣٠ ق.م • فهزم
بلاد الفرس ونشر النفوذ الهليني من المحيط الاطلنطي الى آسية الوسطى •
وتمكن الفرس ثاروا فيما بعد بقيادة « بارثيا » (٢) على الهلينية وأقاموا أسرة
السلوقيين الذين استردوا بلاد فارس الاصلية ومدوا نفوذهم الى البحر
الأسود وبلميرا (تدمر) •

وفي عام ٢٢٥ م أطاح الساسانيون بالسلوقيين ، ولكن حدة الحرب بين
الامبراطوريتين استمرت ولم تخب • وفي عام ٣٣٠ م • ومع انتقال العاصمة
الرومانية الى القسطنطينية ، اشتدت وطأة الحرب الفارسية الرومانية وأصبحت
أكثر تواترا ووقوعا •

وفي منتصف القرن السادس ، عندما حكم جستينيان (٣) وأنوشروان (٤)
الرومان والفرس على التوالي لمدة ٣٤ سنة كانا فيها متعاصرين ، اتخذ الصراع
شكلا عنيفا آخر • وفي عام ٥٤٠ م • بادر الفرس بغزو بلاد الشام (سورية)
واستولوا على انطاكية ولكن القائد الروماني الكفاء بليزاريوس أوقف زحفهم
الى ما وراءها • وفي عام ٥٧٩ للميلاد توفي أنوشروان وخلفه ابنه هرمز دون
استحقاق ، فخلع وقتل في عام ٥٩٠ م • ونصب ابنه خسرو الثاني على عرش
فارس وحكم الى عام ٦٢٨ م • وهو الحاكم الذي وجه اليه النبي الكريم
(سلام الله عليه) كتابا يدعو فيه الى الاسلام •

(١) صلح انتالاسيداس — نسبة الى القائد الاسبرطي انتالاسيداس

الذي ارغم اثينا وحلفاءها على التصالح مع الفرس •

(٢) قائد فارسي لمملكة في شمال شرق فارس • وتعرف الان بمنطقة خراسان •

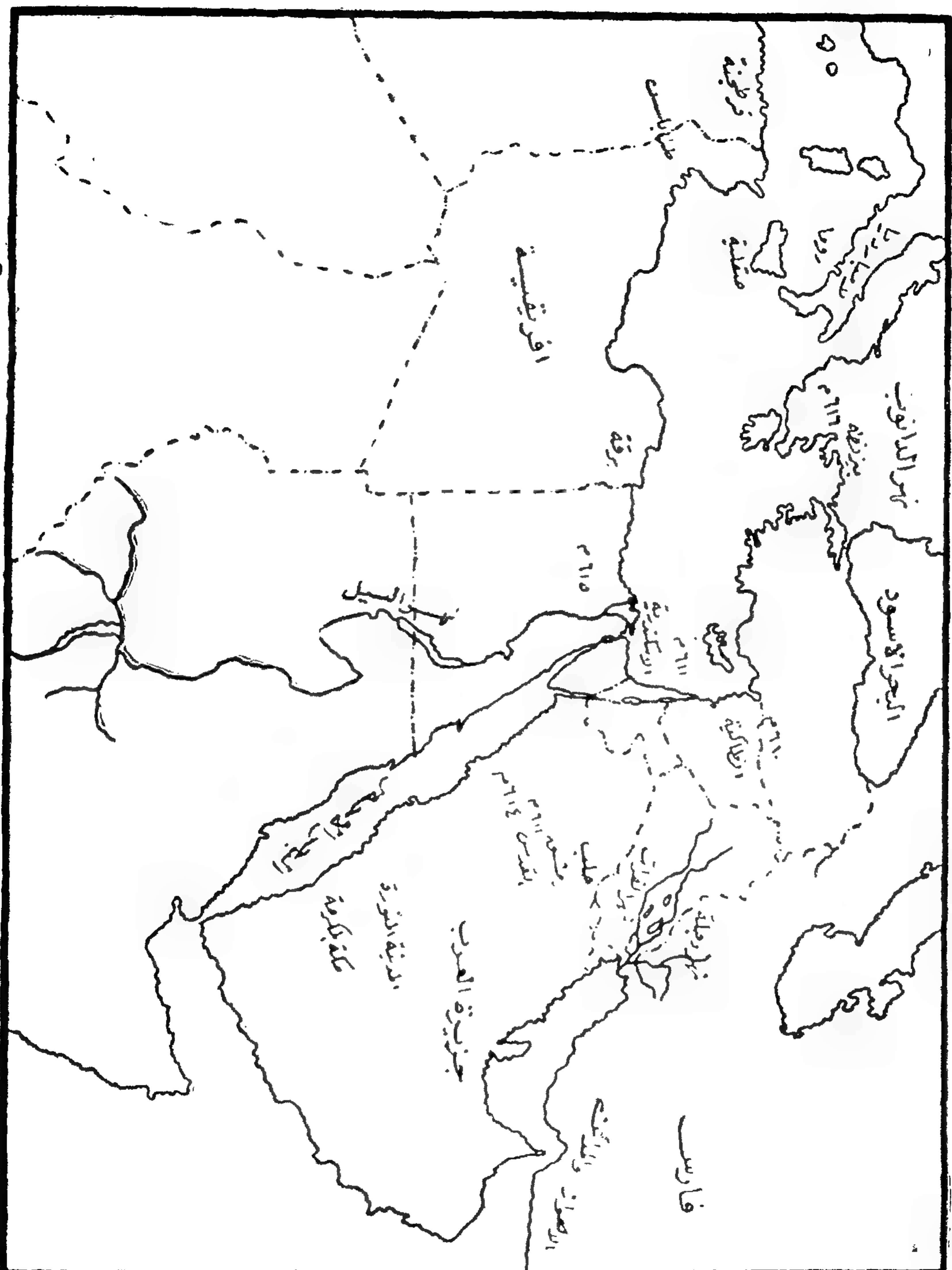
(٣) الامبراطور الروماني •

(٤) ملك الفرس •

أما على الجبهة الرومانية ، فقد عمد « فوكاس » ، وهو قائد مئة بسيط ، إلى اعدام الامبراطور موريس الروماني في عام ٦٠٢ م . واستولى على العرش إلى أن خلعه هرقل نجل حاكم افريقية عام ٦١٠ م وحكم هرقل — وهو ذو شهرة في التاريخ الاسلامي — الامبراطورية الشرقية الرومانية إلى عام ٦٤٢ م . وفي أثناء حكمه فتح المسلمون الشام (سورية) ومصر ، وكانت في أيدي الرومان . وكان للصراع بين هرقل وخسرو الثاني (٦١٠ — ٦٢٨ م) مغزى سياسي وروحي عميق ، وفي النصف الاول من هذه الفترة كانت موازين الحرب راجحة رجوحاً ظاهراً ناحية الفرس ، إذ أنهم بحلول عام ٦١١ م : كانوا قد فتحوا أهم مدن الشام وهي حلب وانطاكية ودمشق . وبين عامي ٦١٤ و ٦١٥ م سقطت القدس بدورها في أيدي الفرس . وبعد سنة هزم الفرس مصر وبسطوا نفوذهم إلى طرابلس . وحوالي هذا الوقت كانوا قد أغاروا على آسية الصغرى ووصلوا إلى أبواب القسطنطينية .

وقد اغتبطت جزيرة العرب الموحدة بانتصارات الفرس الكافرين على روم المسيحية . كما فرح بذلك يهود الشام الذين كانوا يعيشون بصفة دائمة تحت استبداد المسيحيين وقهرهم . ولكن ، في حين أن الفرس والكفار واليهود كانوا يتהלلون لهذه الانتصارات ، كان القرآن الكريم يتنبأ بخطأ أخرى مختلفة عن ذلك كل الاختلاف . فقد جاء في سورة الروم (الآيات الثانية والثالثة والرابعة) : « غلبت الروم في أدنى الأرض ، وهم من بعد غلبهم سيفلون في بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون » . وقد كان لهذا الكلام المنزل أثره المنشود في تعزيز قوة المسلمين ومنحهم الثقة المطلوبة ، ولكن لم يكن له الا أثر قليل في الكفار الذين جعلوا من المسلمين موضوع سخريتهم واستهزائهم . وفي الحرب الفارسية الرومانية لم يحدث قط أن خضعت جزيرة العرب نفسها لأى من الفريقين ، وأن ضدت المناطق النائية إلى الطرفين في أوقات مختلفة . ولكن جزيرة العرب تعرضت للمؤثرات الثقافية والحضارية لكل من الدولتين . وعلى غرار ذلك ، كانت هناك علاقات ثقافية وسياسية وثيقة بين جزيرة العرب والحبشة ،

الفن و الفارسي : ٦١٠ - ٦١٦ م



وهى مملكة الى الناحية الأخرى من البحر الأحمر • وقد خضعت اليمن للنفوذ الفارسي ، بينما اضطنع الرومان فى أيام جستينيان حلفا مع الحبشة • وهكذا أصبح الفرس والأحباش يحارب كل منهما الآخر ، كما كان ساحل اليمن فى جزيرة العرب فى متناول الفرس ناحية البحر ، فاستغلوه استغلالا كبيرا كمرسح لعملياتهم الحربية •

وفى عام ٥٧٠ م ، وهو العام الذى ولد فيه الرسول (صلوات الله عليه) جرد أبرهه الحاكم الحبشى فى اليمن حملة لتدمير الكعبة فى مكة المكرمة • ولكنه هزم هزيمة ساحقة مدمرة • وقد وردت اشارة الى هذه الحملة التى شنّها أصحاب الفيل فى القرآن الكريم اذ جاء فى سورة الفيل « ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل • ألم يجعل كيدهم فى تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل ، فجعلهم كعصف مأكول » •

وفى الوقت عينه : كانت الجماعة الاسلامية الصغيرة فى مكة المكرمة عرضة لاستبداد قريش وقهرها منذ جاء الاسلام • وعوملت طوال الوقت بأبشع أنواع التعذيب والاضطهاد ، فكانت تتعرض للسخرية والاعتداء ، وكان السذجون يفعون منهم فى أيدي العدو يوثقون بالسلاسل ويزج بهم فى السجون • بينما كان غيرهم يتعرضون لمضايقات اقتصادية واجتماعية طويلة الأمد • واشتد ضغط العدو حتى بلغ ذروته عندما أنكرت قريش على المسلمين الحق فى الوصول الى الحرم الشريف لأداء فرائضهم الدينية • وكان هذا التحرش بالدين بمثابة اعلان للحرب على الاسلام • واضطر المسلمون فى آخر المطاف الى الهجرة الى المدينة المنورة بعد ذلك باثنى عشر عاما • فى عام ٦٢٢ للميلاد •

وقد ترتبت على هجرة المسلمين الى المدينة المنورة أحداث وقرارات لها نتائج وعواقب بعيدة المدى بالنسبة اليهم • فعندما كانوا فى مكة المكرمة ، لا أعلنوا بأنهم أمة ولا منحوا حقا باللجوء الى الحرب • ولكن اذ كانوا فى المدينة المنورة جاءهم التنزيل الالهى بأنهم « أمة » واذن لهم بأن يشهروا السلاح فى وجوه

غاصبيهم • وسرعان ما تحول هذا الاذن الى امر الهى يجعل من الحرب فرخا على المؤمن •

وقد جاءت الرسالة المسندة الى الدولة الجديدة مؤكدة انها دولة وسط • وانها متوازنة • وبأنها ذات طابع عملى عالمى • « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » (سورة البقرة الآية ١٤٣) • كما جاء فى آية أخرى فى القرآن الكريم « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » (سورة آل عمران الآية ١١٠) • وبفضل هذه الآيات المنزلة • وضعت دعائم الفلسفات السياسية والاجتماعية والاقتصادية والعسكرية للدولة الجديدة • واسست تقترت أسس استراتيجيتها وسياستها • كما انها اقترنت بسلسلة من الآيات المنزلة الخاصة بسياسة الدولة وكيانها الاجتماعى الاقتصادى •

وصفوة القول أن الدولة الحديثة عهد بالانشاء • قد وجهت الى اتباع طريق العدالة والفضيلة والاعتدال فى جميع معاملاتها الداخلية والخارجية • وأمرت بأن تقيم ميزانا معتدلا بين الحرامه الشديدة فى القانون الموسوى وبين «الدنيويات الأخرى» والمعلنة فى المسيحية • كما طلب منها ان تكون على يقظة واستعداد للقيام بمهمة المحكم أو مجرى العدالة بين الأنظمة المتزاحمة فى العالم • وكما قال العلامة عبد الله يوسف على (١) • فان على دولة الاسلام أن تعيش لا لنفسها بل للانسانية بأسرها •

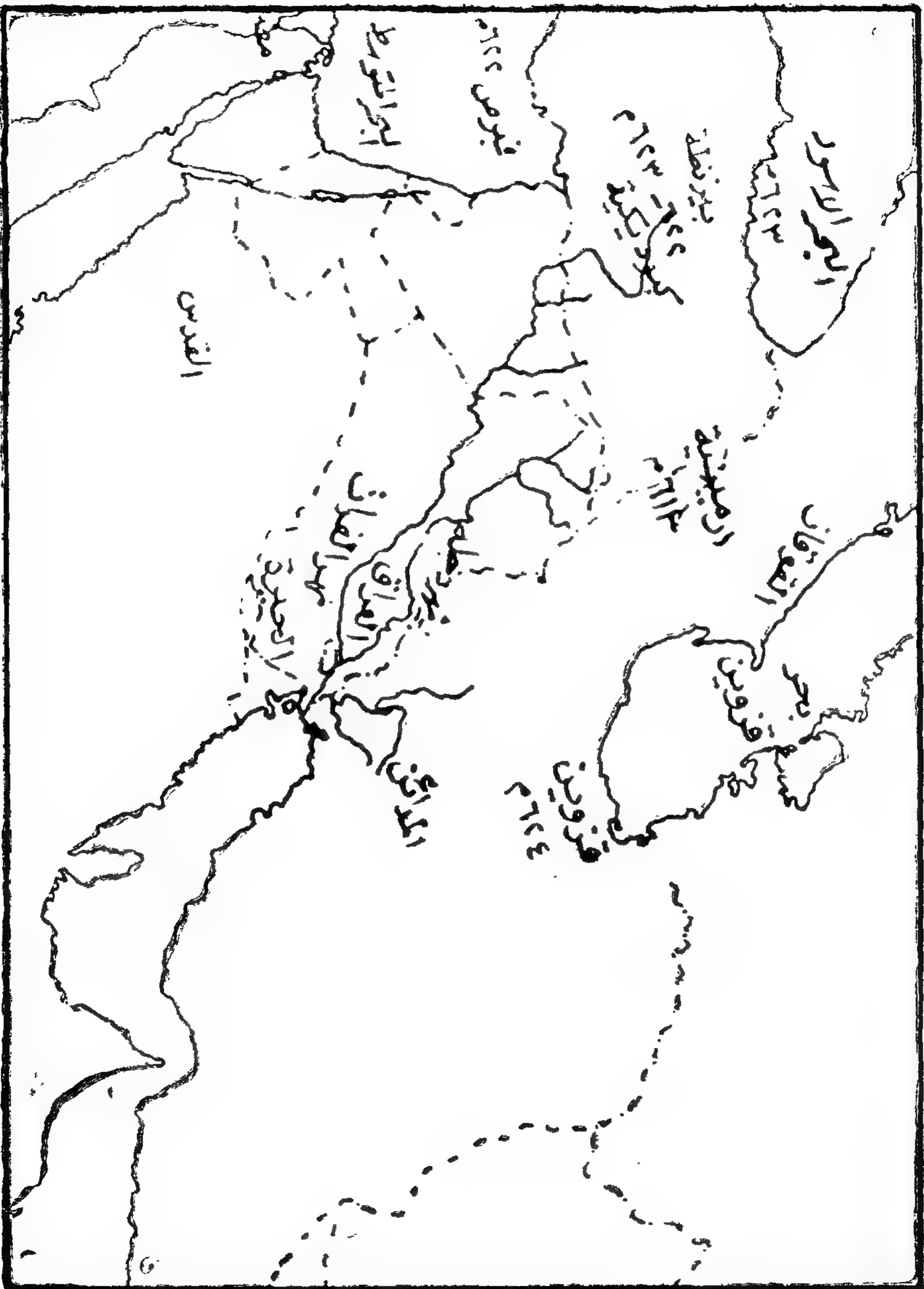
والى جانب هذه الاعلانات • أعطيت الدولة الجديدة قبلة فى مكة المكرمة لتحل محل سابققتها المعلنة فى بيت المقدس • ولم يقصد بالقبلة الجديدة مجرد تحديد الاتجاه الذى يتخذه المسلمون عند الصلاة • وانما قصد بها كذلك أن تكون علامة مميزة للمسلمين ورمزا يشير الى وحدتهم العالمية • وقد قال الله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك فى السماء • فلنولينك قبلة ترضاها • فول وجهك شطر

(١) باحث اسلامى باكستانى •

المسجد الحرام ، وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ٠٠ لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم» (سورة البقرة الآيات ١٤٤ و ١٤٩ - ١٥٠) .
ومنذ يومها الأول . واجهت الدولة الناشئة في المدينة المنورة تهديدا من ثلاثة خصوم . وكان التهديد المباشر لها منبعا من الطائفة اليهودية في المدينة المنورة كما أنه كان لليهود كيان مزدهر في شمال الجزيرة العربية في العلا والمقنن وتبوك وتيماء ووادي القرى وفدك وخيبر . وكانت هناك قبائل للكفار تقيم حول المدينة المنورة وتشارك قريشا عقيدتها الدينية وكانت لها معاملات سياسية واجتماعية طويلة معها . غير أن الخطر الرئيسي على كيان الدولة جاء من مكة المكرمة التي تبعد عنها بأربعمائة ميل وفيها يكمن المركز المحوري للحرب بين المسلمين وكفار الجزيرة . على أنه كان هناك خصم آخر ، أشد خطورة من هؤلاء ، لم يلبث أن غفر الى الساحة بعد ذلك ، وقوام هذا الخصم هو المنافقون الذين كانوا في الظاهر يعنون ولاءهم للإسلام ولكنهم كانوا في الباطن مشغولون بالأسباب الكفيلة باقتلاع جذوره .

اما في الجبهة الفارسية الرومانية ، فان الانذار الالهي للفرس بدأ يتحقق في عام ٦٢٢ للميلاد . وهي سنة الهجرة . وحلت هذه الهزيمة في عام ٦٢٨ م . فبعد استيلاء هرقل على الامبراطورية البيزنطية شن على الفرس هجوما مضادا حاشدا حادقا . فعبر الدردنيل واخترق أرمينية في عام ٦٢٣ م وهزم قزوين . وفي السنة التالية هزم كيليكية وفي نفس الوقت رد عدوانا من جانب « الآفار » على القسطنطينية . وفي عام ٦٢٧ م . هزم الفرس هزيمة شاملة في معركة نينوى وأكره ملكهم على الجلاء عن خلقدونية ومصر والشام . وفي سنة ٦٢٨ م أغتيل خسرو أبرويز . وطبقا لاتفاقية معقودة بين الامبراطوريتين . أعيدت الترخوم الى ما كانت عليه في عام ٦٠٢ م . وأعيد « الصليب الأصلي » الى البيزنطيين وتحقق الانذار الالهي . وبعد ذلك بسنة : أي في عام ٦٢٩ م . كانت القوات الرومانية عائدة من فارس عندما خاضت لأول مرة حربا مع المسلمين في ساحة القتال

الهيجوم الروماني المضاد : ٦٢٢-٦٢٨ م



میرزا حسن

فى مؤته • وبعء عامين ؛ حشدوا قوة ضخمة فى تبوك ووجهوا تهديدا مباشرا الى سلامة الجزيرة العربية المسلمة •

ولما لقى الرسول (صلوات الله عليه وسلامه) وجه ربه ؛ اضطر المسلمون بحكم الظروف الى مقاتلة الرومان والفرس فى وقت واحد • ومع اشراق شمس الاسلام ؛ اختفت الامبراطورية الفارسية من الخريطة الجغرافية سنة ٦٨٠ م • وحوالى ذلك التاريخ كان المسلمون قد فتحوا الشام ومصر والاندلس وبرقة واربلس الغرب وارمنية وانتزعوها من ايءى الرومان ايضا •





الفصل الثالث

* « أقبلوا الخلاف على امرائكم،
فلا جماعة لمن اختلف عليه • واعلموا أن
كثرة الصياح من الفشل ، فتشبتوا ، فان
احزم الفريقين الركين ، ورب عجلة
تعقب ريثا وأدرعوا الليل ، فانه أخفى
للوليل وتحفظوا في البيات » •

أسباب الحرب





ما استبدت مشاعر الفيرة والحقيد بقايل فقتل أخاه الأصغر
هابيل ، والجنس البشرى يحارب بعضه البعض الآخر لأسباب
شتى • وقد أجرى العلماء من الباحثين طائفة من الدراسات
لمعرفة أسباب الحروب •

ومما جاء فى الدراسة الاكاديمية التى وضعها لويس ف • ريتشر دسن (١) عن
« السيكولوجية الرياضية للحرب » وعن « احصاءات خاصة بالمعارك الدموية »
ان الحروب تنفجر نتيجة لمرض متغلغل فى العقل الانسانى ، وان العلاج الشائع
للحرب هو الحرب نفسها . مع الأسف • وهو يرى أن الحروب العنيفة السجال
تضفى مناعة على الذين جربوها ، ولكن كلما برز جيل جديد ، اختفت هذه المناعة
وأصبح دخول الحرب محتاجا الى حماسة متجددة • كما أن الفيلسوفين آدم
سميث (٢) وتوماس هومز (٣) انتهيا الى رأى القائل بأن الحرب جزء لا يتجزأ
من الطبيعة البشرية • وقد لاحظ العالم المؤرخ المشهور ارنولد توينبى — وهو
معاصر لنا — أن التاريخ الانسانى يمر بدورة حرب وسلم ، وأن هذه الدورة
تتكرر كل ما يزيد على مائة سنة بقليل • وفى رأيه أن التاريخ الأوروبى أتم
دورة كاملة بين عامى ١٨١٥ و ١٩١٤ •

(١) باحث انجليزى عرف بمؤلفاته فى علم النفس والعلوم عامة •
(٢) عالم فى الاقتصاد عرف بكتابه الشهير « ثروة الامم » الذى يعد
اساس الاقتصاد الحديث •
(٣) فيلسوف انجليزى قال بنظرية وجود تعاقد اجتماعى لتنظيم شئون
الدولة •

ويرى برنارد برودي (١) أن أسباب الحرب تعزى الى عوامل اقتصادية وسياسية ونفسية • وتشن الحروب أيضا رغبة في التوسع أو في الاستيلاء على الحكم أو الاستقلال أو الثورة والتحرير • وقد أشعلت ألمانيا نيران الحرب العالمية الثانية لتحقيق خططها الجغرافية السياسية الخاصة بايجاد « مجال حيوى ألماني » • وتابعتها اليابان لانشاء المجال الكبير للمشاركة في الرخاء في شرق آسيا • وفي الكتاب المعنون « أسباب الحرب » الذي ألفه جفرى بلينى (٢) ركز على القوى التي تؤدي الى وقوع الحرب ، فانتهى الى ان هذه القوى تتفاوت بين الروح القومية والمذاهب السياسية وحالة الهوس التي تنتاب صانعي القرار ، وبين الطاقة الحربية المتاحة للدول وأحوالها الاقتصادية وائتلافها ووحدتها في الداخل •

ويشير كوينسى رايت (٣) في كتابة النضج « دراسة الحرب » الى ان الحرب مرض اجتماعى ينبغى تشريحه في جميع ظواهره التماسا لعلاج له • وقال في تعريف الحرب انها « وضع قانونى يسمح لجماعتين أو أكثر بينها عداوة بأن تتساوى في الاقدام على القتال باستخدام أساليب الصراع المسلح » • وقد انتهى الى ان الحروب تنشأ بسبب وجود تناقضات بين نظريات معينة وبين كيفية التطبيق العملى لهذه النظريات • وهو يصنف أسباب الحرب في مجموعتين من الأسباب ، هي أسباب نظرية أو فلسفية وأسباب فعلية • أما الأسباب النظرية فتتعلق بالآراء الفلسفية أو الفكرية ، بينما الأسباب الفعلية تستخلص من اجراء دراسة تحليلية لحروب معينة •

وقد قسم كوينسى رايت الأسباب النظرية للحرب الى أسباب علمية وتاريخية وعملية • وفي رأيه ان الأسباب العلمية تكمن في وجود قصور في المعرفة الاجتماعية وفي وسائل الضبط والسيطرة • أما الأسباب التاريخية

(١) معلق عسكرى •

(٢) معلق عسكرى •

(٣) من علماء القانون الدولى •

فتشمل قضايا مثل المشكلات الداخلية ، والسياسات العدوانية الأجنبية ،
والمنازعات المعلقة دون حل ، والتطورات الجديدة في النظرية العسكرية وفي
أساليب الحرب والأسلحة ، والادعاء بحقوق أسيرة في المطالبة بعرش ،
والمنافسات التاريخية • أما الأسباب العملية فتتسبب عن تعقيدات الطبيعة
البشرية من حيث مطامحها وأمانها وعداواتها وطيشها • ومن رأى هذه المدرسة
في التفكير ، أن الحروب تخلق لكي تبقى وتستمر ، ولكي تساعد على تكديس
الثروات وتحقيق السلطة والتضامن الاجتماعي ، والاهتداء الى مخرج مريح
من أسباب الملل والتفسيخ •

ويهمنا بوجه خاص ما استنتجه كوينسي رايت عن أسباب الحروب
استنادا الى دراسة حالات معينة للحروب : لا سيما وأنه لم يقتصر على دراسة
حرب المئة عام وحرب الثلاثين عاما والحروب النابليونية والحرب العالمية الأولى
بل أضاف الى ذلك دراسة حالة الحروب الإسلامية القديمة والحروب الصليبية •
وبتحليل الحروب الإسلامية المبكرة : قرر كوينسي رايت أن أسبابها تعود الى
ما تعرضت له جزيرة العرب من تحرش وضغط من جانب جيرانها ، والى الرغبة
في إطلاق طاقة فائضة ، والى متاعب اقتصادية وكثرة سكانية والى الحاجة
الى صيانة الوحدة الداخلية • والى أن للعرب عقلية حربية تقليدية ، والى نظرية
الجهاد • وفي رأيه أن الحرب الصليبية هي النتيجة الطبيعية للحماسة المتجددة
التي دخلت على المسيحية • والى ما اتخذته من أفكار جديدة حول الحروب العادلة
والمطامع السياسية والمتاعب الاقتصادية •

والنظرية الدارجة عن أسباب الحرب هي أن الحروب قد تنشأ اذا تعرضت
مصالح قومية حيوية غير متناقضة للمخاطر • وفي هذا يقول فردريك ه •
هارتمان (١) أن نظام الدولة ذات السيادة يصعب فيه التأكيد بأن الحرب
والسلام يتوقفان على القرار الذي تتخذه كل دولة من هذه الدول • فالحرب
احتمال كامن في هذا النظام • والذي يحول هذا الاحتمال الكامن الى قتال هو

(١) باحث في العلوم السياسية العسكرية •

التناقض القائم بين المصالح الحيوية لدولتين أو أكثر • وفي رأى هارتمان أن أى سبب من الأسباب يصبح سببا جوهريا اذا ما استقر فى وجدان دولة من الدول بأنه كذلك ، وأن الحرب تقع لمجرد ان دولة ذات سيادة قررت ان تغزو دولة أخرى •

وهناك بضعة اتجاهات يمكن ملاحظتها فى أسباب الحروب التى سردناها حتى الآن • وأول تلك الاتجاهات ، أن هذه الأسباب لا تتدرج تحت نمط واحد • والحروب المختلفة تقع لأسباب مختلفة • وثانيها أن أسباب الحرب تتغير تبعا للتطورات والتغيرات التى تطرأ على المجتمع البشرى • فالأسباب فى المجتمع القبلى تختلف عن الأسباب الماثلة اليوم فى نظام العلاقات الدولية • وثالثها أن أسباب الحرب تتناول طائفة واسعة من ألوان الطيف تتفاوت بين السأم ، والتفسخ ، وبين تحقيق المصالح القومية الجوهريّة • ورابعها أنه ليس ثمة قانون دولى مقبول ولا محكمة ولا معايير موضوعية يمكن الاحتكام اليها لمعرفة هل أسباب الحرب عادلة أو لا • فلكل دولة قيمها ومعاييرها الخاصة فى تقرير مصالحها القومية وبالتالي فى ايراد أسبابها الخاصة بالحرب • وبتعبير هارتمان « أن ما يثير دولة ما فتخوض الحرب بسببه ، قد لا يشعل حتى شرارة فى دولة أخرى » •

وعندما أمر القرآن الكريم المسلمين بأن يخوضوا الحرب مع خصومهم ، عالج بتفصيل مسبب الأسباب التى تقضى باتخاذ قرار الحرب • وحتى يتسنى لنا فهم هذه الأسباب ، سنحاول بادىء ذى بدء أن نتابع ما أورده القرآن الكريم من قانون أساسى حول حرمة الحياة الانسانية وضرورة الحفاظ عليها • ولا بد من التذكير بأن الحياة الانسانية لم تكن لها الا قيمة تافهة عندما ظهر الاسلام على المسرح العالمى • ففي الجزيرة العربية ، وفى روما ، وفى فارس وفى غيرها من جهات العالم ، كان الناس يقتلون أو يحرقون أو يدفنون أحياء ويذبحون كالحیوان أو يعذبون حتى الموت طلبا للتسلية واللهو ، أو للرياضة أو المتعة أو العادات والتقاليد والخرافات • وكانت أعمال القتل الوحشية هذه تتم دون خوف من مساءلة أمام القانون • ثم

جاء الاسلام فاستتكر هذه الأعمال غير الانسانية وأعلن ان الحياة البشرية حرمة وأصدر أوامر مشددة باحترام هذه الحياة والحفاظ عليها وحمايتها • وحرم الاسلام سلب الحياة البشرية الا لأسباب تتعلق بالقانون والعدالة ، كما طلب محاسبة كل من يقتل دون سند من قانون وأنذر بمعاقبته في الدنيا والآخرة • وأشار القرآن الكريم إلى أن مثل هذا الحساب يضمن الحفاظ على الحياة البشرية للمصلحة العامة للجنس البشرى نفسه •

وقد جاء في سورة المائدة (الآية ٣٢) « من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا » • ومعنى هذه الآية أن سلب الحياة الانسانية دون حق خطيئة ، كما أن انقاذ روح هو عمل من اعمال التقوى والنبيل • وتوسعا في شرح هذا الأمر خاطب القرآن الكريم النبي محمد صلى الله عليه وسلم قائلا : « قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا • • • • • ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق • ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون » (الآية ١٥١ من سورة الانعام) • وفي موضع آخر ، قال القرآن الكريم : « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ، ولا يزنون • ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا » (سورة الفرقان الآيتان ٦٨ و ٦٩) •

وكما هو الحال بين الأفراد ، فان الحرب لا تنشب بين الدول الا تحقيقا للعدالة والحق والقانون وحفاظا على الجماعة البشرية • والفكرة المحورية وراء أسباب الحرب ، كما وردت في القرآن الكريم ، هي أن الحرب تكون في سبيل الله • ويتخذ هذا السبب أشكالا وصورا ثمتى في مراحل مختلفة من تاريخ الاسلام • وفي السعى لتحقيق هذه الغاية أذن للمسلمين في بادئ الأمر أن يحاربوا ، ولكنهم — فيما بعد — أمروا بأن يحاربوا في سبيل الله باعتبار ذلك فريضة وواجبا من صميم الدين •

وأول آية نزلت حول هذا الموضوع تضمنت « اذنا » للمسلمين بأن يقاتلوا ، حيث جاء فيها « **إِنَّ لِلَّذِينَ يَقَاتِلُونَ بَأْنَهُمْ ظَلَمُوا ، وَإِنِ اللّٰهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ، الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقِّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللّٰهُ** » (سورة الحج الآيتان ٣٩ و ٤٠) ، ثم استطرد القرآن الكريم في توضيح سبب منح هذا الاذن فقال : « **وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهَدَمْتُ صَوَامِعَ وَبِيْعَ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدَ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا** » (سورة الحج الآية ٤٠) . وفي موضع آخر جاء في القرآن الكريم : « **كَلِمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَاَهَا اللّٰهُ ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْمَفْسِدِيْنَ** » (سورة المائدة الآية ٦٤) . ولكن ماذا وضع الله في أعناق هذه « الفئة القليلة » من الناس ليستطاع بمساعدتها الوقوف في وجه الآخرين ؟ عن هذه الفئة يقول القرآن الكريم : « **الَّذِيْنَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ** » (سورة الحج الآية ٤١) .

وبعد بضعة أشهر من منح المسلمين اذنا بالدفاع عن النفس ، جاء الأمر الإلهي باعتبار الحرب فريضة والتزاما من صميم الدين . فقد ورد في سورة البقرة (الآية ١٩٠) « **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا . إِنْ اللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ** » . وبهذه الآية جىء بعناصر جديدة تتعلق بالأسباب المسموح بها للحرب . فالقتال لابد أن يكون في سبيل الله ، وأن يكون قتالا مع الذين بادأوا المسلمين بالحرب . وفي أثناء الحرب ، لا تجاوز الحدود التي رسمها الله . أما المعتدون ، فإنهم معرضون لفقدان محبة الله . وفي توضيح هذه النقطة قال القرآن الكريم : « **وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ، وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ، وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ، وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ . فَإِن قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ، كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِيْنَ** » (سورة البقرة الآية ١٩١) .

فماذا يعنى القرآن الكريم وماذا يضممه بقوله ان الفتنة والعدوان

أشد من القتل ؟ ان هذه الادانة مقصود بها قبيلة قريش على وجه التحديد ، لأنها أنكرت على المسلمين حق الصلاة في المسجد الحرام ، وهو انكار يرقى الى مرتبة اعلان حرب مفتوحة على الاسلام . والفكرة المحورية في تناول الالهى لهذه القضية هي أنه ليس للكفار أى مسوغ لمنع المسلمين من أداء واجباتهم الدينية في المسجد الحرام ، في حين أن المسلمين لم يتعرضوا لممارسة الكفار لشعائهم وطقوسهم . وفي هذا قال القرآن الكريم : « وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه . ان اولياؤه الا المتقون ، ولكن أكثرهم لا يعلمون » (سورة الأنفال الآية ٣٤) . وجاء القرآن الكريم بتحديد أوضح لمعنى الفتنة والعدوان في سورة البقرة الآية ٢١٧ حيث قال : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج اهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل » .

وقد أكد القرآن الكريم في غير موضع واحد ضرورة القتال في سبيل الله ، واتخذ هذا التأكيد أشكالا وصورا شتى . ففي سورة البقرة (الآية ٢٤٤) ورد : « وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم » . وفي التفرقة بين المؤمنين والكافرين يقول القرآن الكريم في سورة النساء (الآية ٧٦) : « الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا » . وجاء في الآية ٨٤ من نفس السورة « فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وحرر الضال المؤمنين عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا والله اشد بأسا وأشد تنكيلا » كما جاء في سورة محمد (الآية ٧) : « يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم » .

وكان نجاح المسلمين في الهجرة من مكة المكرمة الى المدينة المنورة قد صدم آمال قريش صدمة عنيفة ، وكانت قريش تأمل في القضاء على الاسلام . ومن هنا حولوا بطشهم وقهرهم الى الذين اعتنقوا الاسلام حديثا وكانوا

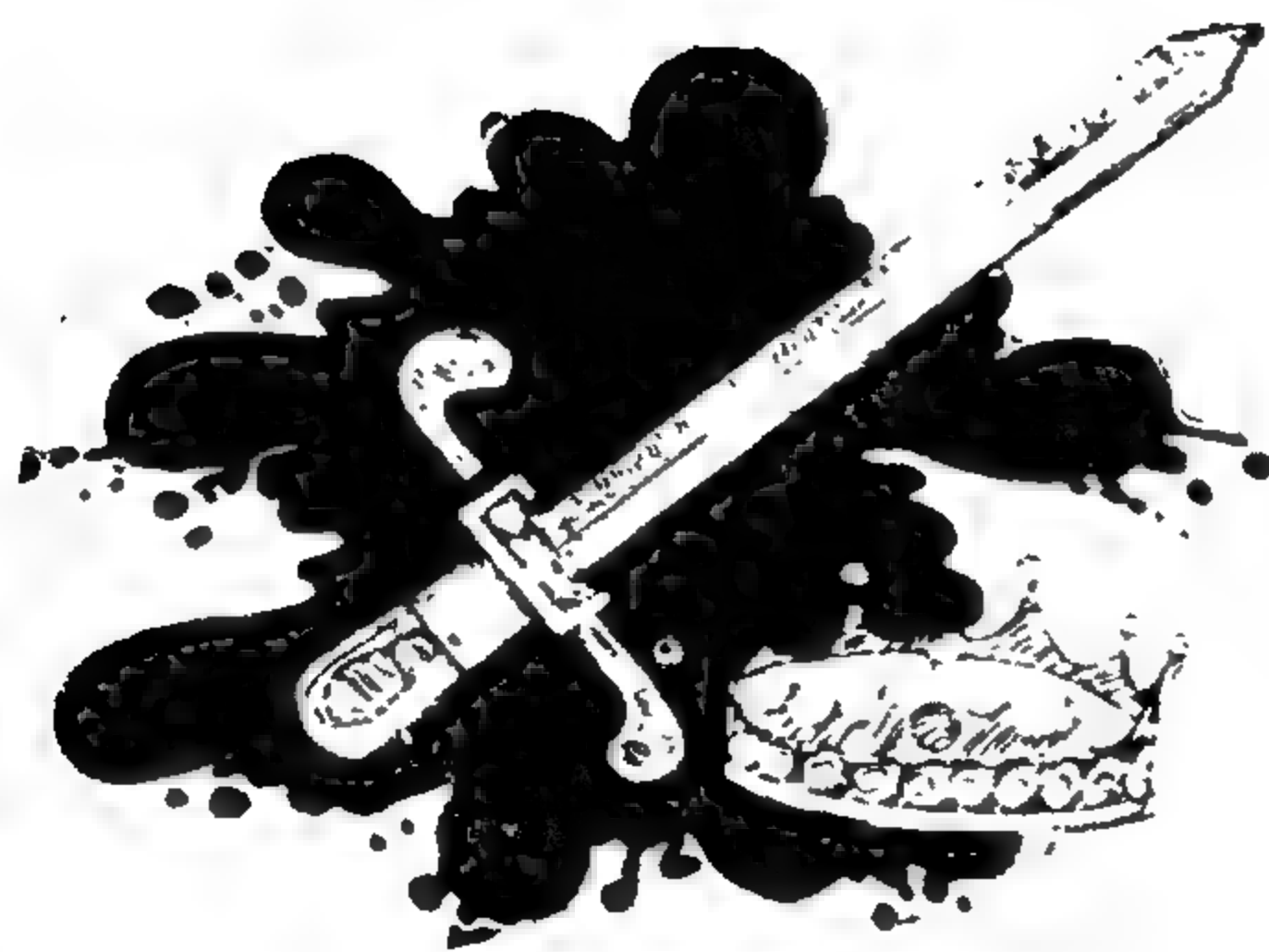
يعيشون في أماكن متفرقة في الصحراء • وهنا يوجه القرآن الكريم سؤالاً الى المسلمين : « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا ، واجعل لنا من لدنك نصيراً » (سورة النساء الآية ٧٥) • وبعد الحديبية وقعت معاهدة صلح مدتها عشر سنوات بين المسلمين وأهل مكة • ولكن قريشاً أخلفت بالتزاماتها بموجب المعاهدة وبدأت تدبر المؤامرات للأساءة الى النبي الكريم وللعمل على اخراجه من المدينة المنورة أيضاً • وفي هذا وجه القرآن الكريم سؤالاً الى المسلمين : « ألا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدعواكم أول مرة ، أتخشونهم ، فإله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين » (سورة التوبة الآية ١٣) •

ومن ثم ، فإن السبب الرئيسي للحرب الذي يسمح به القرآن الكريم هو القتال في سبيل الله • ومن وجهة النظر الانسانية ، تعتبر الحرب دعوة لتحرير الضعيف ومن يذوق ألوانا من الاساءات والاضطهاد من قوى الاستبداد والقهر • فالقضية هنا هي قضية الانسانية بعامية وليست قضية الجماعة الاسلامية بخاصة • كما أن انقاذ أماكن العبادة ، بغض النظر عن أى تفرقة دينية ، وحماية الانسانية من الشر وسفك الدماء هي أسباب لها طابعها العالمى والانسانى الحق • وجميعها ليس فيها أى شبهة من أى نوع كان من المغامرة أو الروح العسكرية أو التعصب أو المصالح القومية أو الدوافع الشخصية أو الاكراه الاقتصادي • ثم ان القرآن الكريم قد هيا للانسانية معياراً موضوعياً له صلاحية عالمية للتطبيق ، به يحكم على عدالة الأسباب المفضية بالانسانية الى الحرب • فالحرب قد أذن بها لغرض واحد هو مقاتلة قوى الاستبداد والقهر •

وقد فسر الدكتور حميد الله (١) الأسباب القرآنية للحرب وتطبيقاتها

(١) عالم يعنى بالدراسات الاسلامية •

فى النظام الدولى المعاصر فى كتابه الاكادىمى الموسوم « سىاسة الدولة الاسلامىة » فساق طائفة من الظروف التى يجوز للدولة الاسلامىة فى ظلها ان تشن حربا على خصومها • وفى رأيه ان الحرب يتعين خوضها اذا اقدم العدو على غزو ارض اسلامىة غزوا فعلىا ، أو اذا تصرف على نحو لا يحتفل أو بأسلوب استفزازى يقصر دون الغزو الفعلى • كما أن فى الوسع اعلان الحرب لأغراض تأديبىة وانتقامىة ووقائىة ، ومن المسموح به أيضا استئناف حرب توقفت وبصفة وقتىة ولأغراض تقصر عن وضع سىعة مقبولة للتعايش أو اجراء سلم دائم • ويجوز للدولة الاسلامىة كذلك أن تخوض حربا مسلحة تأييدا منها لآخوانها الذين يعيشون فى دولة أخرى ، ولكن ذلك لا يكون الا بعد استقصاء كل حالة حسب وجاهتها ولا يؤخذ كقاعدة عامة •





الفصل الرابع

* « من أكثر النظر في العواقب لم
يشجع » .
على بن أبى طالب رضى الله عنه

غرض الحرب



صاغ كلاوزفيتز - أبو التفكير العسكري الحديث وواضعه -
تعريفا للحرب بأنها « استمرار للسياسة بأسلوب آخر » ،
فقد اراد بذلك ان يتحدى طلاب العلوم السياسية
والعلاقات الدولية ليصوغوا نظرية حول موضوع
« السياسة » . وهكذا وضع كلاوزفيتز العربة قبل الحصان،
وفرض على واضعي السياسة ان يدرسوا علم
السياسة دراسة معمقة .



« فالسياسة » ليست البادئة بتعريف معنى « الحرب » ومجالها
وحدودها ومداها ، وانما نقيض ذلك هو الصحيح ، لأن « الحرب » هي
التي فرضت على « السياسة » أن تضع تعريفا لقواعدها وأن تحدد هذه
القواعد .

وقد احتاج العقل البشري الى مئات من السنين لكي يقدر - ان جاز
هذا - العلاقة بين الاهداف والغايات الوطنية والمصالح القومية والسياسة
الوطنية من ناحية وبين الحرب من ناحية أخرى - كما احتاج الى وقت أطول
لكي يدرك أن الحرب تابعة للسياسة . وقد ارتفع المشتغلون بعلم السياسة
الى مقتضيات المناسبة ووضعوا نظريات مؤداها أن السياسة - بمنتهى
الايجاز - هي السعى لتحقيق المصالح القومية ، وأن الحرب تصبح أداة في يد
السياسة متى استهدفت المصالح القومية الحيوية غير المتضاربة للخطر . على
أن هؤلاء فاتهم أن يقولوا لنا ما هي الاعتبارات التي تدخل في تحديد المصالح
القومية .

يقول برنارد برودي (١) « ان المصالح القومية لاتحددها الطبيعة ولايستطاع تعريفها استنادا الى أى قواعد موضوعية متعارف عليها بصفة عامة . وبدلا من ذلك ، فإن المصالح القومية هى نتيجة لقصور الحكم البشرى على الامور التى يكون الاتفاق عليها داخل الامة أدنى فى العادة من أن يكون اتفاقا عالميا شاملا » . ولا يشترط فى تعريف المصالح القومية — بمعناها المعروف لنا اليوم — أن يكون ذلك التعريف خاضعا بصفة جوهرية لاعتبارات السلام . أما وهذا هو الحال ، فالنتيجة المنطقية لنظرية المصالح القومية فى النظام الدولى اليوم هو التوتر والحرب لا السلم والوئام والعدالة والتفاهم . والواقع ان المصالح القومية تنشئ حلقة مفرغة شريرة (٢) لا نهاية لها ، قاسمها المشترك هو « الحرب » لا « السلم » .

ونقيض فلسفة المصالح القومية ، لدينا — ولو من قبيل التسجيل — مدرسة أخرى للتفكير موازنة لهذه الفلسفة ومن رأيها ان الحرب لابد أن تقضى الى سلام دائم مقيم . والقائلون بهذه النظرية من اتباع هذه المدرسة قوم مثاليون يفتقرون الى المنهجية اللازمة لتطبيق هذه النظرية . ومما قاله ليدل هارت (٣) « ان الغرض من الحرب هو تهيئة وضع أفضل للسلام ، ولو من وجهة نظرك » — قاعدة بسيطة مؤداها ان السلام فى جوهره مسألة ذات شقين . فلا يمكن تصور سلام دون قيام ضرب من ضروب التفاهم أو التسوية أو التراضى فيما بين الأطراف المتنازعة جميعا . وطبيعى أن فرض سلام من جانب واحد هو عمل آخر يراد به تحقيق مصالح ذاتية قومية، مع ما ينطوى عليه ذلك من ملابسات وعواقب . والسلم الذى فرض من جانب واحد على المانيا بعد الحرب العالمية الاولى لم يجلب للانسانية سلما وأمنا . وانما جلب لها — بدلا من ذلك — مزيدا من سفك الدم والبؤس بعد أقل من عشرين عاما .

(١) معلق عسكري .

(٢) شر يفضى الى شر فى حلقة لا نهاية لها .

(٣) معلق عسكري شهير .

كما أن مؤتمر يالطا الذى أنهى الحرب العالمية الثانية ووضع استراتيجية الحلفاء لفترة ما بعد الحرب قد تعرض لانتقادات شديدة بسبب ما فيه من أوجه نقص وقصر نظر • وكان الجنرال فولر (١) واحدا من الذين انتقدوا هذا المؤتمر انتقادا شديدا ، شأنه فى هذا شأن كثيرين غيره من المشتغلين بعلوم السياسة والحرب • وفى رأيه ان قادة الحلفاء قد ضحوا بالضرورة الحيوية الخاصة بتحقيق سلام دائم على مذبح الحصول على استسلام غير مشروط من جانب ألمانيا • ولكن هذا المفكر العسكرى العظيم لم يستطيع أن يقدم لقادة الحلفاء بديلا لهذا الحل • ومع اقتراب الحرب العالمية الثانية من نهايتها بدأ جهد الحلفاء ينحو هو أيضا نحو مراعاة المصالح القومية لكل منهم • على ان كل فريق منهم كان له تفسيره الخاص بشأن مكونات مصالحه القومية المستتيرة • رأت روسيا ان مصالحها تكمن فى غزو قلب أوربا ، بينما رأى الحلفاء أن مصالحهم تتحقق بتدمير القوة العسكرية الألمانية •

وكما طورت الدول الاوربية وسائل تدمير بعضها البعض ، أخذت تفكر مليا فى اعتبارات السلام • وقد ساد هذا التفكير بعد انتهاء كل حرب مدمرة وبعد وقوع الانفجار النووى فى هيروشيما ونجازاكي ، ولكنه لم يدم طويلا ، اذ أن الاوربيين سرعان ما أدركوا أن هناك وسائل للوقاية من أسلحة كان الاعتقاد السائد فى وقت ما بأنها أسلحة ساحقة ماحقة • ومع حدوث هذا التطور ، عادت عناصر الانحطاط والتدمير عندهم تتغلب على عناصر العقل والحكمة • وهناك دوافع مماثلة تكمن وراء عصرنا الحالى ، عصر الوفاق والردع • ولم تطرأ اعتبارات السلم على العقل البشرى الا عندما أصبح الخيار أمامه بين أمرين ، هما « الانتحار » أو « التعايش » ، وهما نتيجة لمقتضيات الضرورة وليس نتيجة لأى سياسة أو فلسفة متجانسة معترف بها • وفى الماضى ، أخفقت هذه الاعتبارات فى الصمود أمام امتحان الزمن ، وهى فى الحاضر لم تنجح فى تحقيق سلام عالمى دائم ، والواقع انها تفتقر الى أى دور ذى بال تلعبه حتى فى المستقبل •

(١) قائد عسكرى وباحث فى العلوم العسكرية .

والتاريخ يسوق لنا أمثلة كثيرة على أن ما يسمى بمعاهدات الصلح والاحلاف الدفاعية ما عقدت الا لاسـتـطالة الحروب . وفي هذا قال هتلر « **ان أى حلف يعقد لغرض غرض شن الحرب هو حلف ليس له معنى أو اساس** » . والواقع ان جرثومة الحرب العالمية الثانية كانت كامنة في معاهدة فرساي التى عقدت لانهاء الحرب العالمية الاولى . وفي عام ١٩٣٨ ، دلك هتلر على نظريته الخاصة باقداامه على توقيع ميثاق مع روسيا التى لم يلبث أن غزاها بعد أن دحر فرنسا . ومناطق النزاع فى عالمنا اليوم ، والتى قد تكون سببا فى اشعال نار الحرب المقبلة ، هى نتيجة مباشرة أو غير مباشرة لمؤتمر يالطا الذى رسم فيه قادة الحلفاء خريطة جغرافية لعالم ما بعد الحرب . وما أكثر الامثلة التى يمكن أن تساق لابرار هذه النظرية الجديدة الخاصة « **بالدبلوماسية** » .

وقد أوضح القرآن الكريم غرض الحرب المقدسة ضد الكفار بمجرد ان صدر الامر للمسلمين بأن يخرجوا للقتال . اذ جاء فى سورة البقرة (الآية ١٩٣) : « **وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله** » . وقد تكرر مثل هذا الامر بعد انتهاء الحرب فى معركة بدر بعد حوالى عام ، اذ جاء فى القرآن الكريم فى هذه المناسبة « **وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ، فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير** » . وهذه الايات تقرر الغرض الالهى الاسمى والمطلق وراء شن الحرب تحقيقا للسلم والعدل والايمان . وكما قلنا فى الفصل السابق ، فان تحقيق هذه الأوضاع يتطلب القضاء على الاستبداد والاضطهاد والقضاء على الفتنة والقهر يتخذ مظاهر شتى ، ولكن جوهره واحد وهو استرداد حق المسلمين فى العبادة فى المسجد الحرام .

ويلاحظ أن القرآن الكريم حرص فى المراحل الأولى لتحقيق هذا الغرض على اعطاء الكفار فرصة ينتهزونها بحرية للتعاون والمشاركة فى انشاء أوضاع السلام العادل الدائم ، وفى أثناء هذه الفترة فرضت على المؤمنين طائفة من الأحكام والضوابط التى من شأنها حملهم على انتهاز أول فرصة لوضع حد لحالة الحرب . فقد طلب منهم أن يتجاوبوا مع كل بادرة تبدر من خصومهم لوضع حد للحرب أو الدخول فى سلام معهم . فقد أمرهم القرآن الكريم فى سورة

البقرة (الآية ١٩٣) بمراعاة ذلك « فان انتهوا ، فلا عدوان الا على الظالمين » .
ومضى الى أبعد من ذلك فأكد في سورة الانفال (الآيتان ٣٩ و ٤٠) : « فان انتهوا ،
فان الله بما يعملون بصير . وان تولوا ، فأعلموا ان الله مولاكم نعم المولى
ونعم النصير » كما نبههم القرآن الكريم في سورة البقرة (الآية ١٩٢) قائلاً عن
الكفار « فان انتهوا فان الله غفور رحيم » . والمعنى الضمنى لهذه الآيات هو
أن العدو ينبغى الا يعامل بضعفينة في مثل هذا الموقف . وعلى المسلمين ان
ينتهجوا نهج ربهم في الصفح والغفران على الدوام ، كذلك أمر القرآن الكريم
المؤمنين في سورة الانفال الايات (٦١ و ٦٢) بأن يعاملوا الأعداء على "نحو
التالى :

« وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ، انه هو السميع العليم .
وان يريدوا ان يخدعوك ، فان حسبك الله هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين » .

وان التأكيد الالهى بضرورة التجاوب مع العدو ان جنح للسلم ليثير سؤالاً
بشأن امكان الدخول فى معاهدات واحلاف مع الاعداء . فكان لا معدى تلقاء هذا
الموضوع : من النحر على فلسفة واضحة ومنهجية صريحة . وفى هذا الصدد :
قدم القرآن الكريم للمسلمين نظرية تستند الى العدالة والمساواة والمعاملة
بالمثل . وتنطبق هذه النظرية على المواثيق بين الانسان والله وعلى المعاهدات
والأحلاف بين الأمم والدول . أما فيما يتعلق بالمواثيق بين الانسان والله ،
فان القرآن الكريم قد أعاد الى الذاكرة العهد والمواثيق المبرمة مع بنى اسرائيل ،
وقد وردت بشأنها فى سورة البقرة فى الآية الأربعين : « يا بنى اسرائيل ،
اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم ، وأوفوا بعهدى أوف بعهديكم » . كما انذر
القرآن الكريم ناكثى العهد مع الله العلى العظيم المفسدين فى الأرض ، فقال
فى سورة البقرة (الآية السابعة والعشرون) : « الذين ينقضون عهد الله من بعد
ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض اولئك هم
الخاسرون » . وكما هو الشأن فى المواثيق بين الانسان والله ، فكذلك بين فى
الاتفاقيات التى تعقد بين الدول حيث يتعين على الجانبين مراعاتها . فلا يسمع
المسلمين أن ينفذوا ما تعاهدوا عليه اذا ظل الكفار ينقضون تعهداتهم ، ولكنهم



يحترمون تعهداتهم اذا فعل الكفار نفس الشيء • وقد جاء في سورة التوبة (الآية السابعة) : « فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم • ان الله يحب المتقين » • وهذا هو الامر الالهى بالنسبة للاتفاقيات التى تعقد فيما بين الدول •

ولكن ، ما هو الحال بالنسبة للكفار الذين نكثوا عهودهم ونقضوا معاهداتهم ؟ فى هذا خاطب القرآن الكريم المسلمين قائلاً : « الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة وهم لا يتقون • فاما نتقنهم فى الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون » (سورة الانفال الآيتان ٥٦ و ٥٧) • فاذا ارتابوا فى أن الكفار يريدون الغدر بهم ، فقد جاء فى سورة الانفال (الآية ٥٨) « واما تخافن من قوم خيانة ، فانبذ اليهم على سواء ، ان الله لا يحب الخائنين » • وفى مناسبة تالية قضى القرآن الكريم بأن الكفار « وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم فقاتلوا ائمة الكفر ، أنهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون » (سورة التوبة الآية ١٢) •

وقد ظلت السياسة الموضحة فيما تقدم سارية فترة تقرب من ثمان سنين ، بين عامى ٦٢٢ و ٦٢٩ م • وفى خلال هذه الفترة ، بقيت بعض قبائل الكفار مقيمة على معاهداتها مع المسلمين ، فعاملهم المسلمون بمثل وفائهم نصاً وروحاً • غير ان غالبيتهم كانت قد تعاهدت مع المسلمين بقصد التماس مهرب مؤقت من موقف عسير ، فلما استطاعوا ان يتفوقوا على المسلمين أو يلحقوا بهم ضرراً ، نكثوا عهودهم • فلما طالت فترة التسامح جاء الأمر الالهى بالتعامل مع الفئة التى انشقت وخانت العهد ، ولم يعد هناك مسوغ للاستمرار فى تحمل تبعات المعاهدات المعقود معهم ، ومن ثم وجب نقضها • فقد جاء فى الآية الاولى من سورة التوبة التى نزلت فى السنة التاسعة للهجرة : « براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين » • وبعد بضعة أشهر ، صدر توجيه الهى مماثل الى القبائل العربية التى اجتمعت فى مكة للحج جاء فيه : « وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله برىء من المشركين » (سورة التوبة الآية الثالثة) •

ومنح الكفار الذين نقضت معهم المعاهدات مهلة أربعة أشهر يعيدون ،

فيها ترتيب استراتيجيتهم • وفي هذا يقول القرآن الكريم في سورة التوبة (الآية الثانية) « فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ، واعلموا أنكم غير معجزي الله وان الله مخزي الكافرين » واذ اخفقوا في انتهاز هذه الفرصة المتاحة لهم ، أمر القرآن الكريم جموع المسلمين بأن يقتلوا المشركين حيث وجدوهم — كما جاء في سورة التوبة بالآية الخامسة • ولكن الله تعالى شاء فأعطى الذين صدقوا في حفظ العهد فرصة الاستمرار في التعاهد الى نهاية مدته • فقد جاء في الآية الرابعة من سورة التوبة : « الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا » ، فأتدوا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين » • وواضح من هذه الآيات المنزلات ان المسلمين مأمورون بالوفاء بالتزاماتهم التعاهدية للفترة المنصوص عليها فيها ، ولكنهم ليسوا ملزمين بتجديد هذه التعاهدات •

وقد جاء في سورة التوبة (الآية السابعة) تفسير للاعتبارات التي تكمن وراء هذه القرارات حيث قيل : « كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام • فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم • ان الله يحب المتقين » • واستنادا الى هذه التوجيهات : استثنيت قبيلتا بنى حمزة وبنى كنانة اللتين حافظتا على ما عاهدتا عليه عند المسجد الحرام ، واستمتعتا بالمزايا الكاملة لوفائهما • ومضى القرآن الكريم يشرح هذه النقطة فقال في الآية الثامنة من سورة التوبة : « كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون » • أما حكم القرآن على هؤلاء فهو : « اشترؤا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله أنهم ساء ما كانوا يعطون • لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون » (سورة التوبة الآيتان التاسعة والعاشرة) •

ولكن القرآن الكريم ترك باب الرحمة والغفران مفتوحا أمام التائبين الصادقين : « فان تبتم فهو خير لكم ، وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزي الله • وبشر الذين كفروا بعذاب اليم » • (سورة التوبة الآية الثالثة) • وجاء في القرآن الكريم أيضا : « فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم

ان الله غفور رحيم » (سورة التوبة الآية الخامسة) • وجاء في موضع آخر من سورة التوبة (الآية الحادية عشرة) : « فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين • ونفصل الآيات لقوم يعلمون » •

ومما يذكر أن المشركين ظلوا ما يقرب من ثمان سنين ينكرون على المسلمين حق دخول المسجد الحرام والعبادة فيه • ولما فتح المسلمون مكة المكرمة ظل المشركون يترددون ما يقرب من سنة على المسجد الحرام ليؤدوا فيه شعائرهم الدينية حتى أمرهم الله بالكف عن ذلك • فقد جاء في القرآن الكريم « ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر • أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون » (سورة التوبة الآية السابعة عشرة) • ومضى القرآن يقول « انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله • فعسى أولئك ان يكونوا من المهتدين » • (سورة التوبة الآية الثامنة عشرة) • وخاطب الله المؤمنين قائلاً : « يا أيها الذين آمنوا ، انما المشركون نجس ، فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا » (سورة التوبة الآية ٢٨) • ولما كانت مكة المكرمة ملتقى لطرق التجارة وفيها يجتنى الناس أرباحاً من معاملاتهم • فقد بدد القرآن الكريم مخاوف المسلمين من هذه الناحية قائلاً لهم « وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء • ان الله عليم حكيم » (سورة التوبة الآية ٢٨) •

وفي المرحلة الأخيرة : منح جميع الذين كانوا يعيشون في جزيرة العرب ممن لم يدخلوا في الاسلام • بما فيهم المسيحيون واليهود ، خياراً بين أمرين : اما الحرب واما ان يكونوا أهل ذمة • واعراباً منهم عن قبولهم ، طلب اليهم أن يؤدوا رمزا الى الدولة الاسلامية هو دفع الجزية • والجزية معناها الجزاء أو التعويض ، وهي في العرف السائد ، ضريبة تفرض على الذين لم يدخلوا في الاسلام ولكنهم يرغبون في العيش في حمى الدولة الاسلامية متمتعين بحرية الضمير الشخصية • وقد فسر العلماء « الجزية بأنها رمزية في جزء منها وفي الجزء الآخر تمثل بدلا يؤدي للاعفاء من الخدمة العسكرية لأن الجزية ضريبة مفروضة

على الذكور الأصحاء وحدهم ولكن ، لما كانت الجزية متواضعة ، ولما كانت الاعفاءات المنوحة كثيرة فقد غلبت على الجزية صفتها الرمزية • وقد أمر القرآن الكريم المسلمين قائلًا : « فقاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (سورة التوبة الآية ٢٩) •

وقد تناولت التوجيهات الالهية حول موضوع الحرب، السياسة التي ينتهجها المسلمون تجاه الاعداء « المستترين » ، اعنى المنافقين • ففي معركة احد غدر المنافقون بالمسلمين حتى كادوا يهلكونهم ، فانقسم الرأي حول الاسلوب الذي به يعاملون ، فنزل الامر الالهى : « فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا • اتريدون ان تهدوا من اضل الله • ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا » • (سورة النساء الآية ٨٨) • وحذر القرآن الكريم المسلمين مما يضر المنافقون بقوله : « ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » • (النساء الآية ٨٩) • اما فيما يتعلق بالسياسة التي تتبع معهم ، فقد اشار القرآن الكريم بواحد من سبيلين : السبيل الأول ، هو ألا يتخذ المؤمنون من صفوف المنافقين أصدقاء وأولياء ، « حتى يهاجروا في سبيل الله » أى أن يلتزموا بالنظام ويكفوا عن مخالفة الاوامر ، أما السبيل الثانى فهو : « فلن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم » على ما جاء في سورة النساء الآية ٨٩ •

وقد ورد من هذا الحكم استثناءان يمنح أصحابهما العفو • أما الاستثناء الاول بالنسبة للمنافقين فهو خاص بـ « الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق » • والاستثناء الثانى خاص بالذين « جاعوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم » (سورة النساء الآية ٩٠) •

وعلى النقيض من هاتين الفئتين اللتين يجوز للمسلمين العفو عنهما ، هناك فئة ثالثة اعتبرت شديدة الخطورة وتعين أن تعامل بالشدة • وقد نجحت هذه الفئة في الاحتفاظ بثقة كل من المسلمين وأقوامهم ، ولكنها على استعداد للغدر بأيهما خدمة لأغراضها • وقد أشار القرآن الكريم بمعاملة هذه الفئة على

النحو المبين في سورة النساء الآية ٩١ : « فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم
ويكفوا ايديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم
سلطانا مبينا » . وهذه التعليمات القرآنية تزودنا بالقاعدة التي نستطيع أن
نرسم على أساسها سياسة واستراتيجية مناسبتين للتعامل مع الأعداء المستقرين
في يومنا المعاصر ، وهؤلاء يتمثلون في العناصر المعادية للدولة ، وعملاء العدو ،
والمخربين ، ومروجي الدعايات والمتحيزين . فاذا استتمروا في شرهم ، عوملوا
على قدم المساواة مع الأعداء المعروفين أو السافرين .

وصفة القول ان هدف الحرب في المنظور القرآني هو تحقيق أوضاع
السلم والعدل والايمان . ولتحقيق ذلك ، يتعين القضاء على قوى القهر
والاضطهاد . وقد حرص القرآن الكريم في المراحل الاولى لتحقيق اغراض
الحرب على منح الأعداء عروضاً وتنازلات سخية لانتهاء حالة الحرب ، ودعاهم
الى المشاركة في اقرار أوضاع السلم والوئام . وفيما يتعلق بالمعاهدات
والتحالفات ، روعى قانون المساواة ومبدأ المعاملة بالمثل . ولكن ، مع استمرار
العدو في رفض التنازلات واحدا بعد الآخر ، أصبح من المتعين اتخاذ سياسة
متشددة في التعامل معه . وقد صدر الأمر بالتحلل من الالتزامات التعاهدية مع
الذين خانوا المسلمين أو غدروا بهم ، كما صدر الأمر بالوفاء الصارم بالتعاقدات
المبرمة مع الذين ظلوا على ولائهم واحترامهم لها . وظلت أبواب الرحمة والغفران
والعفو مفتوحة أمام الذين صدقوا في توبتهم . وفي المراحل الأخيرة ، حظر
على المشركين أن يؤدوا شعائرهم في المسجد الحرام ، والذين لم يعتنقوا
الاسلام خيروا بين دفع الجزية رمزا لاستعدادهم للخضوع أو قبول الحرب .
والذين أدوا الجزية منحوا حرية العقيدة وحماية الدولة الاسلامية .



الفصل الخامس

* انى هاز لكم الراية ، فليصلح كل رجل منكم من شأنه ، وليشد على نفسه وفرسه ، انى هازها لكم الثانية ، فلينظر كل رجل منكم موقع سـهمه ، وموضع عدوه ، ومكان فرصته ، ثم انى هازها لكم الثالثة وحامل ، فاحملوا على اسم الله » .

طبيعة الحرب وأبعادها

--

يقال في الفكر التقليدي أن طبيعة الحرب وشكلها يمران بحالة في من التغير والتطور الدائمين . وفي جميع مراحل التغير والتطور التي مر بها تاريخ الحرب وفلسفتها ، أتى المفكرون العسكريون بنظريات مختلفة حول طبيعة الحرب وشكلها وأبعادها وخصائصها .

والى حوالى القرن الثامن ، لم يكن دارسو فنون الحرب يعرفون منها الا أبعادها المادية . على أنه حدث في القرنين الأخيرين أن الذين ساقوا النظريات العسكرية والذين اشتهروا بتطبيقها قد بدأوا يدركون العوامل المعنوية والنفسية الداخلة في التخطيط للحرب وفي ادارتها . ومع مضي الوقت ، بدأت هذه العوامل تكتسب أهمية متزايدة ، حتى أصبح العامل النفسى يعد شيئاً فشيئاً العامل الحاسم ، بينما تقهقرت الأبعاد المادية الى وضع ثانوى الأهمية ، اذ اعتبرت هذه الأبعاد فاقدة الجدوى دون تعزيز معنوى ونفسى لها .

وفي التاريخ العسكرى الأوروبى ، كان « نابليون » من الرواد الذين أكدوا وأظهروا أن العامل النفسى فى الحرب يسمو على العامل المادى ، وقد جاء « كلاوزفتر » فيما بعد فاستخلص من هذا التفكير نظرية كاملة . ثم جاء « ليدل هارت » فدعا نفس الدعوة وعد هذا العنصر أهم العناصر وأشدها حسماً فى الحرب . ومع ان هارت قد أشبع كلاوزفتر نقداً فى عدد من المجالات الأخرى ، فقد اعترف له بأنه هو الذى ادخل العوامل المعنوية فى الحرب ، حيث قال : « ان أعظم ما أدخله كلاوزفتر على علوم الحرب هو تأكيد العناصر النفسية . وبعد أن رفع صوته بالاعتراض على المدرسة التى كانت

سائدة في التفكير ، وهي مدرسة الآخذين بعلوم الرياضة والهندسة ، برهن على أن الروح البشرية أهم بدرجة كبيرة من خطوط العمليات وزواياها المرسومة ، . . ومنذ ذلك الحين ، اعترف للحرب النفسية بكيانها وبأنها فرع متخصص من فروع الحرب •

وقد أجريت عشرات من البحوث الأخرى في هذا الميدان • وفي كتاب « فن الحرب على البر » الذي وضعه الكولونيل بيرنز (١) ، ساق تعريفات للعوامل الأربعة التي ان اجتمعت معا ضمنت كسب الحرب • وقد شبه هذه العوامل بالحبال • وفي رأى بيرنز ان هذه الحبال لا يكون لها وزن نسبي الا اذا اجتمعت معا ، وهي القائد والقوات والروح المعنوية والموارد • أما قوة القائد فتقرررها شخصيته ومعارفه وقدرته على التخطيط • وأما قوة الجيش والقوات فتقرررها كفاءتهما الفنية وتدريبهما • أما الروح المعنوية فتشمل كل ما من شأنه ان اعطى للقوات أن تكسب الحرب • وأما الموارد فقوامها الاعداد والاسلحة والمؤن والنقل • وقارن بيرنز بين هذه الحبال وبين الخيوط الدقيقة التي تتألف منها وانتهى الى ان قوة الحبل تقرررها القوة الاجمالية لجميع خيوطه • وقد يكون جيش ما ضعيفا في ناحية من النواحي ضعفا نسبيا ، ولكنه قوى في مجموعه • والذي يهم لكسب الحرب هو القوة المجتمعة لهذه الحبال لا قوة كل حبل واحد منها •

ومع التطور الذي طرأ على موضوعات العلوم والتكنولوجيا والعلاقات الدولية ، طرأت تغييرات مماثلة على النظريات والمفاهيم الخاصة بطبيعة الحرب وأبعادها • ومما أسفرت عنه هذه التطورات نظريات جديدة مثل الحروب الوطنية ، والامة الشاكية السلاح ، والحروب المذهبية ، والحروب الاقتصادية ، والحروب المحددة ، والحروب الشاملة والعامة • والى وقت قريب ، كانت الحرب تعد الشغل الشاغل للجندى وحده • أما اليوم ، فالحرب هي مجموعة متعددة من المهام التنظيمية تتطلب تطبيق جميع

(١) عسكري ويبحث في علوم الحرب •

عناصر القوة الوطنية • والواقع أن الحرب تعد أعقد وأخطر من أن يترك أمرها للجندى وحده •

وان الابعاد التى ينسبها القرآن الكريم للحرب انما تدخل فى حسابها الغرض الذى توخاه الله تعالى من خلق الانسان وارشاده الى قدره النهائى • وحرصا من القرآن الكريم على تقرير هذه الابعاد ، تعمق فى تعريف وتبيان القضايا « الحقيقية » الداخلة فى تخطيط الحروب وادارتها • والمنطلق الرئيسى لهذه الابعاد هو أن سبب الحرب هو القتال فى سبيل الله • واستنادا الى هذه القاعدة ، فان القرآن الكريم يأمر المسلمين بأن يشنوا الحرب بروح انواجب والالتزام الدينيين • فقد جاء فى سورة البقرة (الآية ٢١٦) : **« كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم • والله يعلم وانتم لاتعلمون »** • وهذا النص القرآنى انما يضيف جوانب واعماقا جديدة الى فكرة الحرب الشاملة ، وهى تضع على عاتق المواطن المسلم مسئولية تجاه الدولة وتجاه الله فى اتمام هذه الفريضة الدينية • وقد فرضت الحرب باعتبارها خيرا يؤديه المؤمن ويعود بالمنفعة على سائر الانسانية • وأكبر ما تنطوى عليه الحرب من خير انما يكمن فى سببها ، وهو القتال فى سبيل الله ، وغرضها • فالحرب التى تشن فى سبيل وضع حد للقهر واقرار العدل والسلام لا يمكن الا أن تكون حربا نبيلة الغرض خيرة الغاية •

ويمضى القرآن الكريم فيشيد على اساسات هذا البعد الرئيسى للحرب صرحا عاليا • فالقرآن الكريم قد وعد الذين قاتلوا فى سبيل الله بان يظفروا بعون سماوى سخى ، اذ جاء فى الآية السابعة من سورة محمد **« يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم »** • ولم يدع القرآن الكريم المؤمنين يشكون فى أهمية هذا العون السماوى وقيمته ، فجاء فى سورة آل عمران (الآية ١٦٠) : **« ان ينصركم الله فلا غالب لكم »** ، وان يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده • وعلى الله فليتوكل المؤمنون » • ومن ناحية اخرى ،

أكد القرآن الكريم أن الذين يرفضون العقيدة لن يجدوا من يقدم لهم مساعدة أو عوناً • فقد ورد في الآيتين ٢٢ و ٢٣ من سورة الفتح : « ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا • سنة الله التي قد خلت من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا » •

وقد اقترنت هذه الوعود الالهية بشروط ومقاييس معينة يتعين على المسلمين أن يستوفوها حتى يكونوا حقيقين بالعون السماوى • فقد جاء في سورة الصف (الآيتان العاشرة والحادية عشرة) : « يا ايها الذين آمنوا ، هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم • تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ، ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » • وقد وعدهم القرآن الكريم في هذه الحالة بأن « يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم • وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين » • (سورة الصف الآيتان الثانية عشرة والثالثة عشرة) •

ثم مضى القرآن الكريم يحصى السمات والخصائص التي تتوافر فيمن يستحق نصر الله وعونه ، فطالب الإنسان بالخضوع التام باعتبار ذلك « ثمنا » للعون الالهى • وفي هذا خاطب القرآن النبى صلى الله عليه وسلم قائلا : « قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين » (سورة الأنعام الآية ١٦٢) • ومضى القرآن الكريم فى ايضاحه ، فأكد ان بركات الله انما تحل بالذين يؤمنون ويصدقون أولئك « الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ، وأولئك هم المهتدون » (سورة البقرة الآيتان ١٥٦ و ١٥٧) • وفى مناسبة تالية ، أجرى خالق الكون صفقة مع المؤمن فصلتها سورة التوبة (الآية ١١١) فى هذه العبارات البليغة : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » •

على أن القرآن الكريم قد أوضح للمؤمنين أن العون السماوى الموعودين به ليس بحق لهم ولا هو باجراء عادى رتيب الا أن يرتفعوا الى المستويات المطلوبة لاستحقاقه ، ويستوفوا الخصائص المقررة لكى يظفروا به فان أخفقوا فى ذلك ضيعوا العون الالهى الموعود ، وتعرضوا فوق ذلك لغضب الله . وقد جاء فى سورة التوبة (الآيتان ٣٨ و ٣٩) : « يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذ قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ، فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل . الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا . والله على كل شيء قدير » وفى موضع آخر من نفس السورة (الآية ٢٤) وجه القرآن الكريم تحذيرا الى المؤمنين الذين تخلفوا عن اظهار أعلى مستويات الولاء والتضحية فى الخدمات التى يؤدونها فى سبيل الله ، فقال : « قل ان كان آبائكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره . والله لايهدى القوم الفاسقين » . وحول هذا الموضوع عنه ، جاء فى سورة البقرة (الآية ٢١٤) قول الله تعالى « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله » .

وهكذا يتبين بجلاء ودونما جدال حكم الله فى موضوع العون السماوى الذى يبذل للمؤمنين . فالله لم يقصر نعمه وخيراته على أى جماعة من الناس بوصفها هذا ، ويخطئ المسلمون خطأ جديما اذا عدوا نصر الله أمرا مسلما به ولم يؤهلوا أنفسهم ليكونوا مستحقين له . والله لا يغير مايقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وبقلوبهم ، وهو تعالى لا يساعد الا الذين يساعدون أنفسهم ، ولا يسبغ مجده الا على الذين يستحقونه بصدق . وقد توهم الاسرائيليون قبل مجيء الاسلام أنهم شعب الله المختار ، غخاب ظنهم ، ثم جاء نسلهم فتعلم هذا الدرس ، ولم يعد يكرر هذا الخطأ عينه .

فيتعين علينا اذن ألا نكون في ريبة من أننا لا نستحق الا ما نكسبه ونجتهد في تحصيله • فلا يسعنا ان نحصد الا ما زرعناه • فان اعيانا ان نستوفي هذه المطالب الالهيه ، عرضنا أنفسنا لا لفقد العون الالهى وحده ، بل لعنا نستحق — بدلا من ذلك — غضب الله • وقد تحدث القرآن الكريم الى المسلمين في صدد واقعه احد فقال : « ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين • أم حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » (سورة آل عمران الآيتان ١٤١ و ١٤٢) •

والقتال من شأنه أن يعرض الأرواح والأملأك للخطر • وأن يسفر عن جوع وعطش واجهاد واصابة وموت ودمار وتخريب • وقد أدرك القرآن الكريم هذه الشرور الناجمة عن الحرب وعالجها بأسلوب منطقي علمي • وفي هذا الصدد قدم القرآن الكريم الى الانسانية فلسفة متميزة خاصة بالحياة والموت والجزاء والعقاب • فقد جاء في سورة البقرة (الآية ٢٨) : **« كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ، ثم يميئتم ، ثم يحييكم ، ثم إليه ترجعون »** • ومن مؤدى هذا النص ان الموت ليس منه مفر في هذه الحياة، ولكن الموت ليس هو النهاية • فهناك حياة أخرى تنتظرنا في **« الآخرة »** وسنرجع في آخر الأمر اليه تعالى ، وفي نطاق هذا الفهم • وجه القرآن الكريم انى المؤمنين دعوة الى القتال في سبيل الله بمنتهى التقانى ، فلا يفكرون في الفرار من ساحة القتال خشية الموت • وقد جاء في الآية ١٦ من سورة الأحزاب **« قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتصون الا قليلا »** كما أن القرآن الكريم يقرر أن الموت له أجل مضروب ، ولا يسع أحدا أن يطيل عمره لحظة واحدة • فقد جاء في سورة آل عمران (الآية ١٥٦) : **« يا أيها الذين آمنوا ، لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لآخوانهم اذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ، والله يحيى ويميت ، والله بما تعملون بصير »** •

أما وقد أعلن القرآن الكريم الحكم الالهى عن حتمية الموت ، وعن وجود

حياة بعد الموت فقد ساق حكمه بشأن الذين يموتون وهم يقاتلون في سبيل الله ، فقال في سورة آل عمران (الآية ١٥٧) : « ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون » ويمضى كتاب الله فيقول في الآيتين ١٦٩ و ١٧٠ من نفس السورة : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله » وقد حدثنا القرآن الكريم في مواضع أخرى بأن الذين فقدوا حياتهم في القتال في سبيل الله هم أحياء « ولكن لا تشعرون » — كما جاء في سورة البقرة الآية ١٥٤ . وتتويجا لهذه التوضيحية أكد القرآن الكريم للمؤمنين بأنهم ولو قتلوا أو أزهقت أرواحهم فهم إلى الله يرجعون في نهاية الأمر .

وبماذا وعد الله العلى العظيم أولئك الذين يطيعون أوامره تعالى بشأن الحرب . وأى جزاء لهم ؟ في هذا يقول القرآن الكريم في سورة البقرة (الآية ٢١٨) : « ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم » . كما جاء في الأمر الإلهي « ولا تظلمون فتيلا » (سورة النساء الآية ٧٧) . ومناط الأمر في هذه القضية هو أن الله يجزى العمل الطيب ويعاقب على كل عمل شرير . فقد وعد الله تعالى في سورة آل عمران (الآية ١٧١) بقوله : « وان الله لا يضيع أجر المؤمنين » . كما قال القرآن الكريم في سورة النساء (الآية ٧٤) : « فليقاتل في سبيل الله الذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة . ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما » . كما وعد القرآن الكريم في سورة الحج (الآية ٥٨) بقوله : « وان الذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا . وان الله لهو خير الرازقين » .

ويتفاوت جزاء الله بتفاوت ما يقدمه المؤمنون . فقد جاء في سورة النساء (الآيتان ٩٥ و ٩٦) : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين

على القاعدين أجرا عظيما • درجات منه ومغفرة ورحمة ، وكان الله غفورا
رحيما » • ومن ناحية أخرى حذر القرآن الكريم الذين يتفرون من الحرب
والجهاد في سبيل الله وينعمون بالكسل ويهربون بجلدهم من مخاطر الحرب
بقوله ان « نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون » كما جاء في سورة التوبة الآية
٨١ • واستطرد القرآن الكريم فقال في الآية التالية : « فليضحكوا قليلا وليبكوا
كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون » ويصدر القرآن الكريم حكمه عليهم في الآيتين
٨٣ و ٨٤ من نفس السورة بقوله : « فإن رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك
للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود
أول مرة فاقعدوا مع الخالفين • ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على
قبره • انهم كفروا بالله ورسوله ، وماتوا وهم فاسقون » •

وصفوة القول أن العبرة القرآنية في أبعاد الحرب ، هي ان الحرب انما
تشن في سبيل الله ولغرض اقرار العدل والسلام • وقد وعد القرآن الذين
يقاتلون في سبيل هذه القضية الالهية السامية بأن ينالوا نصرا من عند الله
عزيزا • أما الدليل على القتال في سبيل الله فهو أن المؤمن يطيع أمر الله
طاعة كاملة • والذين يعصون أمر الله ، ولا يخضعون لشيئته المطلقة ، فهؤلاء
يعرضون أنفسهم لغضب السماء •

والحرب تتعرض فيها الحياة والممتلكات للمخاطر ، وهو أمر يتعين قبوله
برغبة وسرور • فالموت في هذه الدنيا مكتوب على الرقاب ، ولكن الحياة في
الأخرى أمر مؤكد • والذين يقاتلون في سبيل الله جزاؤهم مؤكد ومأمون وعظيم •
ويتفاوت جزاؤنا بتفاوت أدائنا ، أما الذين يموتون في سبيل الله فهم أحياء
خالدون •

وقد وضع القرآن الكريم أبعادا للحرب ذات طابع خاص لفائدة المؤمنين
الذين يخوضون الحرب • ومن شأن هذه الأبعاد ان تكسب المؤمنين شخصية
لها من القوة والقدرة على الاحتمال ما يمكنها من مجابهة أى طارئ في
الحرب • ولا ريب في ان هذه الأبعاد القرآنية قد مسخت الأبعاد النفسية

والمعنوية للحرب التي اكتشفها العقل البشرى بعدما ضرب طويلا في بيداء التفكير . فقد اسبغت هذه الابعاد القرآنية على الجيوش الاسلامية حماية تامة شاملة ومناعة قوية ضد أى حملات نفسية أو معنوية يشنها العدو عليها . كما انها هيات للمسلمين قاعدة ثابتة دائمة لشن حملات نفسية ومعنوية فعالة ضد أعدائهم الألداء ، ومكنتهم من أن يتحملوا آلام الحرب راضين صابرين . أما الدراية بفنون الحرب وأساليبها ، فقد جاءت في المقام الثاني بعد أن تسليح المؤمنون بهذه الروح وذلك التفانى . أما وقد تذرعوا بالحكمة والتفانى ، فقد برهنوا على أنهم أكثر تفوقا وأصلب عودا من الخبرة « الفارغة » للأعداء . فاستطاعوا بفضل ذلك ان يقهروا الخوف من الموت وان يصبحوا خالدين مستعصين على الهزيمة .

ويقول برنارد برودى « ان الذين كتبوا عن الاستراتيجية ، والذين مارسوها بكل تأكيد ، كادوا يطرحون من اهتمامهم الواعى ما للحرب من خصائص تبدو للشخص العادى ابرز الخصائص واطهرها . والفصول التي تكتب عن الاستراتيجية قل ان يشم المرء في ساحات قتالها رائحة الموت . فالاسلحة تصدر عنها النيران . ولكن لا يذكر شئ عن الطنين الذي يصمم الآذان أو الضجيج الذي تحدثه . ثم ان الرجال في حلبة القتال وفي طوابير الزحف يستشعرون نشوة الانتصار ، وأحيانا الذعر ، ولكن قلما يصف الكتاب ما يعانونه من آلام وبرد وعرق واجهاد وبؤس مقيم . أما الفلسفة القرآنية ، فهي تقدم جوابا على الأسئلة التي تحير العقل البشرى . فهي تعترف بما في الحرب من عناء بدنى ونفسى ، وتقدم الترياق الشافي منه . وما دامت نظريات الحرب في القرآن تتضمن عناصر الايمان والثقة فجزاؤها اكبر بكثير من القليل الذي نقدمه للحرب .

الفصل السادس

✽ « انتهزوا الفرصة، فانها تمر مر
السحاب ، ولا تطلبوا اثرا بعد عين »
على بن أبى طالب رضى الله عنه

أخلاقيات الحرب





الفلسفة القرآنية للحرب هي في أحسن الأحوال
فلسفة للضوابط التي تكبح استخدام « القوة »
في العلاقات بين الدول • وقد تضمن الأمر القرآني
الصّادر إلى المسلمين بأن يقاتلوا المشركين نهياً عن
تجاوز الحدود ، حيث جاء في الآية ١٩٠ من سورة البقرة :
« وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ، إن الله
لا يحب المعتدين » •

وقد فرضت قيود الهية على الحرب في جميع المراحل التي نزلت
فيها الآيات القرآنية • وفي السنوات الاثنتي عشرة الأولى ، طلب من المسلمين
أن يصبروا على الفظائع التي كانت قريش تقترفها معهم ، وأن يكفوا أيديهم عن
القتال • ولما صدر الأمر اليهم بالقتال ، حددت فيه الأسباب الداعية
إلى خوض الحرب كما أوضح القرآن بما لا يحتمل اللبس الغرض من الحرب •

والمبدأ الرئيسي الذي توخاه القرآن الكريم في إيراد أسباب الحرب وغرضها
هو أن الحرب مقصود منها صون السلم والعدل وإشاعتها • وفي المراحل
الأولى لتحقيق غرض الحرب ، منح العدو فرصاً مفتوحة لإنهاء الحرب وإقرار
السلم • وخلافاً لجميع القواعد والممارسات المألوفة ، حظر على أي مسلم
أن يسلب حياة أي شخص كان إلا لأسباب تتعلق بالعدل والقانون •
وكل مخالف لهذا الأمر ، يحاسب على تصرفه ويعاقب عليه • وفي آخر المطاف
تركت أبواب الرحمة والغفران والعطف مفتوحة على الدوام لكل من يصدق في
توبته •

وكان ثمة تقليد قديم في جزيرة العرب يحظر الحرب في الأشهر الحرم ، وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ورجب وقد تضمن القرآن الكريم توجيهات بضرورة احترام هذا العرف • فقد جاء في الآية ١٩٤ من سورة البقرة : « الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص • فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين » • كما أن القرآن الكريم أمر المسلمين بأن يحترموا ما جرى عليه العرب من التزام الهدنة عند المسجد الحرام على أساس المعاملة بالمثل • فقد جاء في الآية ١٩١ من سورة البقرة : « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه » وهذا هو الأمر الإلهي في هذا المقام • ولا ريب في ان المسلمين قد أذن لهم في هاتين المسألتين بأن يتبعوا قانون المساواة والمعاملة بالمثل ، ومع ذلك فقد نصحوا بابتداء ضبط النفس والتروى • وقوله تعالى « ان الله لا يحب المعتدين » فيه تأكيد على التسامح والصبر والاحتمال •

ولم يكتف القرآن الكريم بهذه القيود وحدها ، بل فرض حظرا كاملا على اللجوء الى الأساليب غير الانسانية التي كانت تتبع في الحرب في جزيرة العرب وسواها قبل الاسلام • واستنادا الى ما أصدره النبي الكريم هو والخلفاء الأوائل من توجيهات في هذا الصدد ، قام المشرعون المسلمون بإجراء عدة دراسات لتحديد الأعمال التي يحظر على الجيوش الاسلامية اقتراحها في الحروب • ويقول الدكتور حميد الله ان جميع الأساليب الوحشية واساليب التعذيب التي يقتل بها العدو محظورة • كذلك لا يسمح بقتل النساء والقصر والخدم والعبيد الذين قد يكونون في صحبة سيدهم أثناء الحرب دون ان يشتركوا في القتال فعلا • كما يتعين على الجيوش الاسلامية ان تبقى على ارواح العمى والرهبان والنساء والعجزة والمشوهين والمصابين بلوثة أو خلل عقلي • ومن المحظور أيضا تعجيز أسرى الحرب ، والتمثيل بالانسان والحيوان ، والغدر ونكث العهد ، واقتلاع المحاصيل وتدميرها ، وجميع أعمال التطرف ، والخبائث ، والزنا ، والعهر مع المأسورات ، وقتل الرهائن من العدو ، واللجوء الى اقامة المذابح لدحر العدو • ولا يقتل الآباء الا في حالات الدفاع المطلق عن

النفس ، كما لا يسمح بقتل الفلاحين والتجار وأصحاب الحرف وأمثالهم من الذين لا يشتركون في القتال اشتراكا فعليا •

وهناك توجيه الهى واضح محدد بالنسبة لمعاملة أسرى الحرب • فقد جاء في الآية الرابعة من سورة محمد : « فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء » • وبناء على هذه التوجيه الالهى ، يتعين على المسلمين أولا ان يوجهوا عنايتهم الأولى في الحرب الى اخضاع العدو دون اسره • وعليهم ثانيا ألا يأخذوا أسرى الا بعد اخضاع العدو اخضاعا كاملا • وعليهم ثالثا أن يحسنوا معاملة الأسرى بالأسلوب الانسانى متى صاروا في أيديهم • وهناك خيار بين أمرين لثالث لهما ، فاما المن والعفو ، واما اخذ الفدية • وفي غزوة حنين أسر المسلمون عددا كبيرا من الأسرى ، ولكنهم جميعا أعيدوا الى ديارهم بعد أداء الفدية • وكان بعض الأسرى أفقر من أن يستطيعوا دفع الفدية فأداها الرسول صلوات الله عليه عنهم •

والقيود والضوابط التى أنزلت في القرآن الكريم منذ القرن السابع الميلادى تؤكد ان الحرب انما اريدت لغرض محدد تؤديه بكل سياستها واستراتيجيتها • وهى تؤكد أيضا أن آلة الحرب متى انطلقت لم تعد بلا ضابط • وما من فلسفة يمكن ان تماثل التوجيهات القرآنية الخاصة بالمشكلة الانسانية التى تتطوى عليها الحرب • وهذه التوجيهات فيها الرد الحاسم على النظريات التى يقول بها الطاعنون في نظريات القرآن طعنا خبيثا غير مسئول • فالعفو العام الذى أعلنه الرسول صلوات الله عليه عند عودته المظفرة الى مكة المكرمة بوصفه الحاكم الدينى والزمنى الذى لا ينازعه أحد في جزيرة العرب ، انما هو نموذج مشرق للخصائص القرآنية الخاصة بالتروى وضبط النفس في الحرب • ولو نظرنا الى فكرة الحرب في الاسلام في ضوء ما اقتترفه الفاتحون العظماء في العالم من فظائع وسفك دم مازال التاريخ الانسانى يضج منها ، لتبين لنا ان هذه الفكرة سامية من حيث محتواها الانسانى والاخلاقى •

وثمة اتهام عام يوجهه النقاد الى الاسلام ، وهو أنه قد انتشر بحسد
السيف ، وهو اتهام ينفية المسلمون نفيا باتا • وواقع الأمر أن الضوابط
والقيود التي فرضها القرآن الكريم على استخدام القوة ليس لها مثيل • وقد
حدث في التطبيق أن المسلمين في حالات فردية قليلة تجاوزوا الحدود التي رسمها
القرآن الكريم ، فلم يقرهم عليها الرسول صلوات الله عليه • على أنه
ينبغي أن يستقر في الأذهان أن ممارسة ضبط النفس في الحرب هي أمر ذو
وجهين • فليس مقبولا أن يمضي طرف في ضبط النفس بينما الطرف الآخر
يواصل اقتراف تجاوزاته • وفي مثل هذه الحال يتعين بحكم التوجيه نفسه
الذي يحض على صون السلم واقراره هو والعدالة ، ان تستخدم القوة في
نطاق محدود • فمن الخطيئة الامتناع عن استخدام القوة في مثل هذه
الظروف ، ولغرض كهذا سمح القرآن الكريم باستخدام « السيف » • وبدلا
من أن يلتمس المسلم الاسباب والمعاذير بالنسبة لهذه الواقعة ، فان له
ان يفخر بأن السيف اذا استخدم في هذه الحال ، فانما يراد به اخضاع
قوى البطش والقهر ونشر السلام والعدالة بين الناس • ومتى استتبت
الأوضاع ، عاد السيف الى قراجه •

تري ، ما هو موقف المجتمعات والحضارات الأخرى ازاء هذه المشكلة ؟
لو رجعنا الى ما قبل العصر المسيحي لوجدنا في التاريخ العسكري المسطور
معلومات شافية عن مسلك الشعوب والمجتمعات تجاه المشكلات الانسانية التي
تنطوى عليها الحرب • ففي هذه الفترة ، كانت الحرب تدور بين القبائل
والشعوب والبلاد ، وكان المنتصرون يعاملون المدحورين بوصفهم جزءا من
غنائم الحرب • والى العصور الوسطى ، لم تكن للحرب نوااميس أدبية
أو اخلاقية تتعلق بمعاملة الأسرى والجرحى • ولم تستأثر هذه المشكلة
باهتمام جدى في أوروبا الا في القرن الثامن عشر بعد حروب نابليون • ففي
باديء الأمر ، كانت بعض الدول تتخذ اجراءات انسانية فردية ، ولكن لم تتعقن
هذه الاجراءات الا فيما بعد استنادا الى العرف والى المعاهدات التي أبرمت
في الفترة بين عامى ١٨١٥ و ١٩١٤ •

مؤتمر جنيف لأول مرة في عام ١٨٦٤ بفضل همة جان هنري دونانت .. وهو مواطن سويسري من جنيف — ولكن الاتفاق الذي أسفر عنه المؤتمر أصبح اليوم يتمتع بقبول عام على النطاق الدولي • والمبادئ الأساسية الثلاثة في هذا الاتفاق هي الانسانية والتضامن والشمول • وينص الاتفاق على حقوق المرضى والجرحى والمدنيين غير المسلحين ، كما يتناول المسائل الانسانية الاخرى بما في ذلك موضوع اسرى الحرب • وبالرغم من وجود اتفاقية جنيف ، فلم تجد المانيا ما يردعها عن شن حرب كيميائية على الحلفاء في معركة ابريس في الحرب العالمية الأولى • وفي السنوات الأخيرة للحرب العالمية الثانية اخضع الحلفاء المانيا لعمليات تدمير بالقنابل من الجولا نهاية لها ، فقتلوا الملايين من الأبرياء من الأطفال والنساء ودمروا أهدافا غير عسكرية • ثم كان الهجوم النووي على هيروشيما ونجازاكي فحطم جميع الأرقام القياسية السابقة في المذابح الوحشية والقتل بلا رحمة •

وفي الاسلام ، تشن الحرب في سبيل الله • والغرض الذي يحارب المسلم من أجله هو غرض عادل نبيل وانساني • والنصر في الاسلام هو انتصار قضية الاسلام • ومثل هذه القضية الانسانية النبيلة لا ينبغي ان يسمح بتحقيقها بأساليب تفتقر الى الانسانية والكرامة • فالانسانية اذن هي القلب واللب في أي حرب يقدم عليها الاسلام •





الفصل السابع

* « الشجاعة وقاية والجبن مقتلة ، أن
من يقتل مدبراً أكثر ممن يقتل مقبلاً »

استراتيجية الحرب





أن نهم بدراسة الفكرة الاستراتيجية في القرآن الكريم
يعني من الناحية الجوهرية أن نجرى تحليلاً لتطور هذه
الفكرة لكي يتسنى لنا أن نلم بالمراحل التي مر بها التفكير
الانساني حول هذا الموضوع • وقد كتب هاري ل • كولز (١)
فصلاً عن تطور التفكير الاستراتيجي أعرب فيه عن الرأي القائل
بأن تاريخ الانسانية يمكن تقسيمه الى مجموعتين زمنيتين :

مجموعة خاصة بالفترة السابقة على عام ١٩٤٥ ، وفيها كانت الاستراتيجية
تعاني من نقص التفكير ، ومجموعة خاصة بالفترة التالية لعام ١٩٤٥ ، وفيها عانت
الاستراتيجية من فرط التفكير ، وهي العلة المضادة لها • وقد بلغ التفكير
الاستراتيجي في الفترة السابقة على ١٩٤٥ ذروته باكتشاف أن قرار الحرب
انما ينبغي التماسه في الابعاد النفسية للحرب • ومع مجيء القنبلة النووية في
الفترة التالية لعام ١٩٤٥ ، أصبحت نظرية الاستراتيجية — بعد مرورها بعدة
مراحل متطورة ، نظرية تغلب عليها فكرة « الردع » •

وفي القرن التاسع عشر عرف كلاوزفيتز الاستراتيجية بأنها « فن استخدام
المعركة لكسب هدف الحرب » وهي فكرة ذهب الى اقرارها كعقيدة دينية كل من
مولتكه (٢) وشليفن (٣) وفوش (٤) ولود ندورف (٥) الذين ينحصر لب نظريتهم في

(١) باحث في الاستراتيجية والعسكرية •

(٢) مارشال بروسى عرف بخططه الاستراتيجية المرنه • ألف عدة كتب

في الخطط الحربية أهمها كتاب « الحرب الفرنسية البروسية » •

(٣) قائد الماني وضع خطة عسكرية عرفت باسمه •

(٤) مارشال فرنسي شارك في الحرب العالمية الاولى وكان له دور

أساسي في كسب الحرب •

(٥) قائد الماني كبير اشترك في الحرب العالمية الاولى فسجل انتصارات

باهرة وساعد هتلر على تولي مستشارية المانيا وزعامتها — من دعاة الارية

أن جميع الاعتبارات الأخرى في الحرب ينبغي أن تكون ثانوية بالنسبة للاعتبار الأصلي وهو القتال في معركة حاسمة . وبعد ذلك بقرن جاء ليدل هارت فطعن في نظرية كلاوزفيتز من ناحيتين . أما المطنن الأول فهو أن استراتيجيات كلاوزفيتز تتدخل في مجال السياسة . وأما مطننه الثاني فهو أن نظريته قد قصرت أساليب الاستراتيجية على استخدامها في المعركة خالصة مطلقا .

واعترض ليدل هارت على سياسة التوسع الدموية التي تنادى بها النظرية الكلاوزفيترية قائلا بنظرية « الانتصارات غير الدموية » ووصفا إياها بأنها « الاستراتيجية الكاملة » وساق ليدل هارت أمثلة على الاستراتيجية الكاملة منها حملة إيلرادا لقيصر (١) ، وحملة برستن لكرمويل (٢) ، وحملة أولم لنابليون (٣) ، ومعركة مولتكه في سيدان (٤) في عام ١٨٧٠ ، وحملة اللنبى في فلسطين في عام ١٩١٨ ، وهزيمة الألمان لفرنسا في عام ١٩٤٠ . وبنص كلام ليدل هارت « الاستراتيجية هي فن توزيع الوسائل العسكرية واستخدامها لكسب أهداف السياسة » واحتج قائلا أن هدف الاستراتيجية هو خلق موقف استراتيجي موثوق بحيث لا يسفر في حد ذاته عن اتخاذ القرار ، ومن المؤكد أن استمرار هذا الموقف عن طريق المعركة من شأنه أن يحقق هذا القرار « فالغاية الأولى لاستراتيجية ليدل هارت هي بليلة العدو نفسيا بحيث يسفر ذلك عن قرار مباشر . فان تحذر تحقيق ذلك ، وجب — في رأي ليدل هارت — أحداث بليلة سابقة على المعركة ، إما من الناحية المادية أو الناحية الإدارية في الميدان وذلك بقصد خفض أبعاد القتال إلى أقل ما يمكن » .

(١) حملة إيلرادا حقق فيها يوليوس قيصر انتصارا تاريخيا على

أعدائه .

(٢) أوليفر كرمويل أقام الجمهورية في إنجلترا سنة ١٦٥٤ وخاض حروبا مع رجاله في البيورتيان واستطاع أن يهزم الملك شارل الأول البريطاني كما صد زحف الإسكتلنديين المناصرين للملك في معركة برستن .

(٣) في عام ١٨٠٥ استسلمت القوات النمساوية بقيادة الجنرال ماك» أمام نابليون الأول في معركة « أولم » التي حقق فيها انتصارا باهرا .

(٤) سيدان مدينة حصينة بالقرب من الحدود البلجيكية الفرنسية حقق فيها مولتكه انتصارا كبيرا .

ويترتب على ذلك أن لب نظرية ليدل هارت الاستراتيجية أتمًا يمكن في البلبلة التي يستطاع أحداثها أتمًا في الناحية المادية أو في الناحية الإدارية للميدان أو في الناحية النفسية • ومضى ليدل هارت يشرح لنا هذه النظرية بقوله أن البلبلة في الناحية المادية يمكن أحداثها بأرباك العدو في استعداداته ، والحق اضطراب بتوزيع قواته وتنظيمها ، وتغريض خطوطه الخلفية للخطر ، وقطع خطوط مواصلاته • أما المجال النفسي فهو النتيجة الطبيعية لما يلحق بالعدو من آثار مادية •

وقد اتفق الجنرال الفرنسي الاستراتيجي المشهور « بوفر » منزع ليدل هارت في نظريته الخاصة بلبلة العدو النفسية ، ولكنه اختلف معه في التعريف الذي وضعه • ففي رأى بوفر أن التعريف الذي أتى به ليدل هارت « لا يكاد يختلف عن تعريف كلاوزفتر » • ويرى بوفر أن الاستراتيجية هي تفاعل تجريدي للقوى الناشئة عن تصادم الارادات المتعارضة • ومنطقه في موضوع الارادات هو أن « القرار يتخذ عند أحداث تأثير نفسي معين في العدو ، ويستند بوفر في منطقة الخاص بالارادات المتعارضة بمبدأ أن « الظفر بالقرار عن طريق خلق موقف ما ، واستغلال هذا الموقف لأحداث قدر من الانهيار المعنوي لدى العدو كاف لحمله على قبول الوضع الذي أريد فرضه عليه » •

وفي رأى الاميرال ايكلز (١) أن الفهم الصحيح للاستراتيجية ضروري ، لأن الاستراتيجية هي القلب واللب للمشكلة العسكرية ، وقد قام ببحث مسبق للاهتمام في المؤلفات الاستراتيجية عن أسباب التألف والتجانس في رأى ، لا الى أسباب التنوع والخلاف في اللغة المستعملة • وقد عثر على هذه الضلالة في آراء ليدل هارت (التي سبق عرضها) وآراء هربرت روسنكي (٢) • ويصف روسنكي الاستراتيجية بأنها « التوجيه الشامل للقوة » ثم يضيف قوله إن تطبيق الاستراتيجية ليس مجرد توجيه وأمر ، بل لابد من مراعاة التحركات المضادة

(١) قائد بحرى له اهتمام بالعلوم الاستراتيجية والعسكرية •

(٢) معلق عسكرى •

أيضاً . ومن هنا أصبحت الاستراتيجية وسيلة للسيطرة ، وهذا هو جوهرها الصحيح في عرف روسنكي . وقد أضاف الاميرال ايكلز الى تعريف روسنكي عبارات أصبحت الاستراتيجية تعنى معها « فن التوجيه الشامل للقوة بقصد السيطرة على مواقف ومناطق وتحقيق أهداف » فالاستراتيجية معنية اساساً بالسيطرة لتحقيق نتيجة معينة . وتوسع الاميرال في شرح معنى السيطرة ، فقال ان الاستراتيجية تعنى بما تسيطر عليه كما تعنى بفرض السيطرة وطبيعتها ودرجتها وأسلوبها ونظامها . ويعترف ايكلز — شأنه في هذا شأن بوفر — بأن القوة هي مجرد وسيلة من الوسائل التي بها تتحقق السيطرة .

ومع اختراع الاسلحة الذرية ظهرت في الفترة بين عامي ١٩٤٥ و ١٩٥٥ طبقة من علماء الاستراتيجية ذهبت الى ان القنبلة النووية هي السلاح « المطلق » في الحرب . ومن هنا جاءت بنظرية استراتيجية ميزان الرعب التي شُبهت « بعقربين في زجاجة » ، وهو تشبيه أتى به روبرت أو ينهايمر (١) . ومع ادخال تطورات جديدة على القنابل النووية ، وتزايد ادراك آثارها ، خرج علينا دالاس بنظريته الخاصة بالانتقام الذري الشامل ، وهي التي قال بها في عام ١٩٥٤ ، فرد عليه مكنمارا رداً مرناً . وتلت ذلك مدارس أخرى في التفكير حلقت أراؤها حول الردع التدريجي ، والقدرة على توجيه الضربة الثانية .

وفي عام ١٩٥٩ استنكر البرت وهلستتر نظرية « ميزان الرعب » وأدار فلسفته حول فكرة ان القوة الرادعة لا يكون لها وجود الا اذا كانت قادرة على الانتقام . وقد وضع ستة شروط خاصة بالضربة الثانية والقدرة على انزالها ، وقال ان الولايات المتحدة لم تكن تملك في ذلك الوقت اياً من هذه الشروط . وقد اعتنق الدكتور هنري كسينجر في كتابه المشهور « ضرورة الاختيار » مذهباً جديداً ، هو مذهب الحروب المحدودة ، ثم أتى بعنصر القدرة على الردع . فقد كتب يقول ان الردع يحتاج الى مزيج من القوة ومن ارادة استخدامها ومن

(١) من علماء الذرة الذين ساهموا في كشف اسرار القنبلة الذرية .

تقدير هذه الاعتبارات بمعرفة عدو مهاجم محتمل » • ومنذ عام ١٩٦٠ غلبت فكرة الردع على مجال الاستراتيجية على نحو أو آخر • وقد وصف الردع وصفاً متفاوتاً ، بأنه ايجابي وسلبي ، وهجومى ودفاعى ، مباشر وغير مباشر ، ونسبى وكامل أو مطلق ، محدود وعام ، قوة مضادة ومدينة مضادة وهكذا •

والآن ، فلنحاول دراسة فكرة الاستراتيجية فى القرآن • والخطوة الأولى فى هذه الدراسة هى معرفة الفرق بين الاستراتيجية الشاملة ، أى الجهاد ، والاستراتيجية العسكرية • وكثيراً ما يحدث خلط بين معنى الجهاد ، والاستراتيجية العسكرية ، والواقع أن الجهاد يكاد يقرب من معنى الاستراتيجية الكاملة أو العظمى أو معنى السياسة فى التنفيذ • فالجهاد من مؤداه توجيه « القوة » توجيهاً شاملاً واستخدامها استخداماً شاملاً ، بينما الاستراتيجية تقتصر على التأهب لاستخدام « القوة » • والجهاد صراع مستمر لا نهاية له ، وهو يشن على جميع الجبهات بما فى ذلك الميادين السياسية والاقتصادية والاجتماعية والنفسية والمحلية والمعنوية والروحية وذلك لتحقيق هدف السياسة • وغاية الجهاد تحقيق الرسالة الشاملة المعهود بها إلى الدولة الإسلامية ، وما الاستراتيجية العسكرية إلا إحدى الوسائل المتاحة لتحقيق ذلك • ويكون الجهاد على المستوى الفردى وعلى المستوى الجماعى ، كما يكون داخلياً وخارجياً •

والفكرة الإسلامية للاستراتيجية الشاملة ، اذ تطبق بروحها الصحيحة وبالوسائل المتعددة المتاحة لها ، قادرة على الاتيان بنتائج مباشرة • على ان لها بديلاً لهذا الأسلوب ، وهو انها تنشئ أوضاعاً تؤدى إلى الاستراتيجية العسكرية تحقيقاً لهدفها بسرعة واقتصاد • فالاستراتيجية العسكرية اذن تعتمد اعتماداً كبيراً على الاستراتيجية الكاملة (أى الجهاد) لتطبيقها تطبيقاً ناجحاً • وأى ضعف أو قوة فى تكوين الاستراتيجية الكاملة أو توجيهها أو تطبيقها من شأنه أن يؤثر فى الاستراتيجية العسكرية بنفس المقدار • وحيث ينتفى الجهاد ، يصبح الاستعداد لاستخدام « القوة »

وتطبيقها تحقيقا للمصالح القصوى استثناء لا قاعدة • والعكس صحيح ، لأن الاستعداد الأمثل لاستخدام الآلة الحربية انما يعد جزءا لا يتجزأ من الجهاد •

فما هي اذن فكرة القرآن في موضوع الاستراتيجية العسكرية ؟ ان التوجيهات التي تتناول النظرية الالهية للاستراتيجية العسكرية واردة في الآيات المنزلة الخاصة بغزوات بدر وأحد والخندق وتبوك والحديبية • فالقرآن الكريم اذ يستعيد ذكرى بدر ، نبه نبي الاسلام صلوات الله عليه وسلامه قائلًا في سورة الأنفال (الآيتان ٩ و ١٠) : « اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين وما جعله الله الا بشرى ، ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ، ان الله عزيز حكيم » • واستطرد القرآن الكريم فقال في الآية التالية مباشرة : « اذ يغشيكم النعاس أمنة منه •• ويربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام » •

وجاء في القرآن الكريم عن غزوة احد (في سورة آل عمران الآيات ١٢٤ — ١٢٦) : « اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين • بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين • وما جعله الله الا بشرى لكم ، ولتطمئن قلوبكم به ، وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم » وقد تعرض المسلمون في هذه المعركة ايضا لنكسة عسكرية • وفي ذلك الوقت أثابهم الله — كما جاء في سورة آل عمران الآية ١٥٣ — « فما يغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم » • وبعد موجة الغم ، أنزل الله عليهم أمنة « نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية » ، على ما جاء في الآية التالية مباشرة •

كذلك الأمر في معركة حنين ، فقد هزم المسلمون في مستهلها وواجهوا موقفا يكاد يكون شبيها بموقفهم في معركة احد ، وان كانوا لم يلبنوا ان استعدادوا رشدهم وحققوا انتصارا باهرا في نهاية الامر • وفي هذا يقول القرآن الكريم في الآيتين ٢٥ و ٢٦ من سورة التوبة : « لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين

اذ اعجبتمكم كثرتمكم ، فلم تغن عنكم شيئاً ، وضائق عليكم الارض بما رحبت ، ثم وليتم مدبرين • ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين ، وأنزل جنوداً لم تروها ، وعذب الذين كفروا ، وذلك جزاء الكافرين » • ويحدثنا القرآن الكريم في الآية الرابعة من سورة الفتح عن الموقف في الحديبية فيقول : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » • كما يحدثنا القرآن الكريم في الآية ١٨ من سورة الفتح عن البيعة التي أعلنها المسلمون في الحديبية يوم كان الموقف عصيباً فيقول : « فعلم ما في قلوبهم ، فأنزل السكينة عليهم ، وأثابهم فتحاً قريباً » •

ويؤخذ من المواقف التي سلف بيانها أن الله العلي العظيم كلما شاء أفساد خطط العدو وتدميرها أنزل السكينة والإيمان في قلوب المؤمنين تثبيتاً لهذه القلوب ، وهي نعمة منزلة منه هو تعالى • والمعنى الذي نستخلصه من هذا الآيات هو أننا اذا رغبتا في الحرب أن نحول بين خصومنا وبين أن يفرضوا علينا مشيئتهم فعلينا أن نتذرع بالسكينة والإيمان ، والأمل والطمأنينة بين صفوفنا جميعاً • ولكن ، ماذا نصنع لكي نفرض مشيئتنا الخاصة على العدو ؟ في التماس جواب عن هذا السؤال ، خليك بنا ان ننقب من جديد في كتاب الله •

ففي حديث القرآن الكريم عن غزوة بدر ، وجه الحديث الى نبي الإسلام صلوات الله عليه قائلاً في الآية ١٢ من سورة الأنفال « اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فتبتوا الذين آمنوا • سألنى في قلوب الذين كفروا الرعب » • وعاد القرآن الكريم الى الحديث عن معركة أحد ، فوضح أسباب هزيمة المسلمين وزودهم بارشاده الالهى عما يتخذونه من عمل في المستقبل • فان التزم المسلمون بالناموس الالهى للسلوك الموصوف لهم ، فان القرآن الكريم ادخس لهم وعداً في الآية ١٥١ من سورة آل عمران هو : « سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب » • وثمة اشارة اخرى الى لقاء الرعب في قلوب الاعداء وردت في سورة الأحزاب (الآيتان ٢٦ ، ٢٧) عن معركة الخندق : « وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب ، فريقا تقتلون ، وتأسرون فريقاً ،

وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطئوها ، وكان الله على كل شيء قديرا » (إشارة الى غدر بنى قريظة) •

واللافت للنظر من جميع الحالات المتقدمة ان الله تعالى حين يريد أن يفرض مشيئته على أعدائه ، فهو يختار أن يحقق ذلك بالقاء الرعب في قلوبهم • ولكن ، ماهي الاستراتيجية التي يرسمها الله تعالى للمؤمنين لكي يفرضوا مشيئتهم على أعدائهم ؟ ان امر الله في هذا واضح ومحدد لنا بان نتبع ما جاء في الآيتين ٥٩ و ٦٠ من سورة الأنفال : « ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون • وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم » •

ومن مؤدى ذلك ، أن الاستراتيجية القرآنية العسكرية تقتضينا أن نعد أنفسنا ما استطعنا للحرب حتى نشيع الرعب في قلوب الأعداء ، الظاهرين أو المستترين في الجين الذي نكون فيه جد حريصين على اتقاء الرعب ان يلقيه العدو في قلوبنا • فمن مقتضى هذه الاستراتيجية أن الوقاية من رعب العدو هي « الأساس » وان التأهب للحرب ما استطعنا هو « السبب » وان القاء الرعب في قلوب الأعداء هو « النتيجة » • وكل الفلسفة تدور حول محور قلب الانسان ونفسه وروحه وإيمانه • وهدفنا الرئيسي في الحرب هو قلب العدو أو روحه ، وسلاحنا الهجومي الرئيسي تحقيقا لهذا الهدف هو قوة روحنا • وعلينا لكي نقوى على شن هذا الهجوم أن نصون قلوبنا من الرعب •

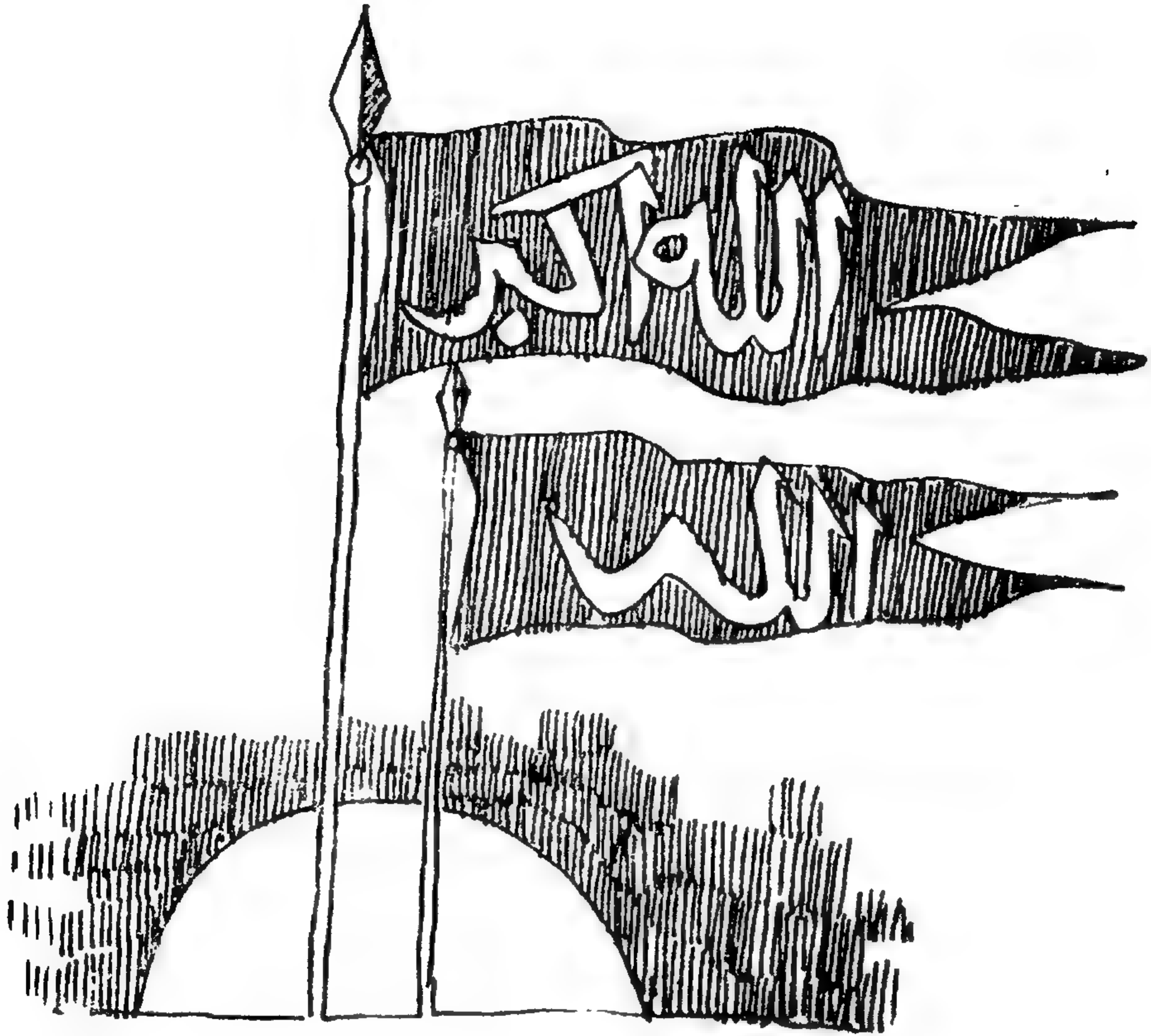
والاستراتيجية القرآنية تبدأ من مرحلة التأهب للحرب ، وتهدف الى فرضي قرار مباشر على العدو • ومع بقاء جميع الاعتبارات الأخرى على حالها ، فإن تأهبنا للحرب يمثل المؤشر الصحيح لأدائنا في أثناء الحرب ، وعلينا قبل مواجهة الأعداء في ساحة الوغى بوقت طويل ان نثبت في قلوبهم احترامنا حقيقيا لقضيتنا و « سببنا » ومشيتنا وارادتنا وعزمنا على تحقيق بعيتنا • وعند التأهب للحرب ، لا بد لنا أن نكون على قدر من الحماسة والهمة والجد والتفاني حتى اذا ما خضنا « حرب العضلات » نكون قد انتصرنا فعلا في « حرب الإرادة »

والاستراتيجية التي تتوخى منذ مرحلة التأهب والاعداد اللقاء الرعب في قلوب الأعداء ، هي وحدها القادرة على تحقيق النتائج المباشرة التي تجعل من حلم ليدل هارت حقيقة ماثلة .

وفي زمن السلم ، ينبغي « لارادتنا » أن تجد في « التأهب والاستعداد » تعبيرا عن نفسها . فحرب التأهب التي نشنها في زمن السلم اهم بكثير من الحرب الفعلية . والمخاطر التي تكتنف الاستراتيجية في ساحة التدريب وفي المناورات والتجارب العملية ومناقشة النماذج القتالية وفي مؤتمرات العمليات الحربية هي أكبر بكثير من المخاطر التي تكتنفها في ميدان العمليات أو ساحتها . وكل شيء نعمله أو نهمله في زمن السلم يخلق أثرا معينا في أعدائنا المحتملين ، سواء اكان هذا الأثر مائما أو خلاف ذلك ، كما أن الاعمال التي تؤديها أو نهملها والتي تبدو تافهة أو بريئة من شأنها هي بدورها أن تتضافر وتكتسب أهمية كبرى . وعلينا أن نعي دائما ان استراتيجيتنا في زمن السلم ينبغي أن تعمل بمنتهى الفاعلية، واننا بما نعمل ، اما أن نساهم في بلوغ هدف الاستراتيجية أو في تقويضه ، كيفما كان الحال .

والتأهب للحرب ينبغي ان يكون في الحدود القصوى « ما استطعتم » حسب التعبير القرآني — سواء من حيث الكيف أو من حيث الكم ، وان يكون للتأهب عملا مستمرا لا نهاية له .

وينبغي للتأهب أن يكون على مستوى الاستراتيجية الكاملة ، أعني الجهاد، لا على مستوى الاداة العسكرية وحدها . ولن يتحقق من التأهب العسكري نتائج المطلوبة الا اذا كان جزءا من التأهب الكامل الشامل . وقد تكون للتأهب الكمي حدوده المادية ، أما التأهب الكيفي فلا تحده الا مشيئتنا وقدرتنا على التفكير به . وكلما قلت الموارد المادية في الحرب ، زاد الضغط والاعتماد على أبعادها الروحية . والقوة المقاتلة يتوقف فعلها وأثرها في الميدان على قوتها الاجمالية من مادية وروحية . فان قصر الجيش في ناحية ، وجب ان يتفوق على العدو اجمالا . وفي وسع الجانب المقصر من قوة الجيش المادية أن يعول على قوته المعنوية ليحقق



من القوة الاجمالية درجة أعلى • والقوة المادية يتعين التأهب لها واستخدامها الى أقصى حد (ما استطعتم ، بتعبير القرآن الكريم) ، كما أن التأهب المادي يتمم التأهب الروحي ، والعكس صحيح • ولايسع أيهما أن يكون بديلا عن الاخر أو ان يشفع له عنده •

والرعب الذي يلقي في قلوب الأعداء ليس مجرد وسيلة ، انه هو الغاية • ومثني أنشئت حالة رعب في قلوب الاعداء ، لم يعد هناك شيء يذكر يستحق

التحقيق • ففي هذه النقطة تلتقى الوسيلة والغاية وتمتزجان والرعب ليس وسيلة لفرض قرار ما على العدو ، أنه هو نفسه « القرار » الذي ينبغي فرضه عليه • وما البلبلة النفسية والمادية في أحسن حالاتها الا وسيلة وان لم تكن بحال الوسيلة الحاسمة لالقاء الرعب في قلوب الأعداء • أما آثارها فتتصل بقدرة العدو المادية والروحية ، وقل ان تكون لها طبيعة دائمة أو باقية • والجيش الذي يمارس الفلسفة القرآنية للحرب في اجمالها ومجموعها هو جيش محصن من الضغوط النفسية • وحين يتحدث المعلق العسكري ليدل هارت عن فرض قرار مباشر على العدو عن طريق البلبلة النفسية وحدها ، فهو انما يسرف في أخذ الأمر قضية مسلما بها •

وليس ممكنا لقاء الرعب في قلوب جيش بمجرد قطع خطوط مواصلاته أو حرمانه من خطوط انسحابه • فالرعب يرتبط اساسا بالروح الانسانية قوة وضعفا • ولن يتسنى لقاء الرعب في نفس العدو الا اذا انهار ايمانه • فالبلبلة النفسية وقتية • أما البلبلة الروحية فدائمة • والبلبلة النفسية يمكن احداثها بعمل مادي ، ولكن هذا لا ينطبق على البلبلة الروحية • واللقاء الرعب في قلوب العدو يحتاج بالضرورة وفي آخر المطاف الى احداث بليلة في ايمانه • والايمان الذي لا يقهر ، هو الايمان المحصن من الرعب • والايمان الضعيف هو الذي يفتح السبب أمام الرعب • أما الايمان الممنوح لنا من قبل القرآن الكريم فكامنة فيه قوة قادرة على طرد الرعب منا وعلى تمكيننا من ان نلقيه في نفوس العدو •

وايا كان شكل الاستراتيجية الموجهة الى العدو أو نوعها ، فلا بد لها لكي تكون فعالة من ان تقوى على لقاء الرعب في قلوب العدو • فان أخفقت الاستراتيجية في استيفاء هذا الشرط ، عانت من أسباب القصور والضعف الكامنة فيها ، ويجب النظر في تعديلها ومراجعتها • وتنطبق هذه القاعدة بكاملها على الحرب النووية أسوة بالحروب التقليدية ، كما تصدق على استراتيجية الردع النووي الشائعة اليوم • ولكي تكون استراتيجية الردع مجدية ومؤثرة ، فلا بد لها أن تكون قادرة على لقاء الرعب في قلب العدو •



الفصل الثامن

* « الله مخلف ما اتلف الناس ،
والدهر متلف ما جمعوا ، وكم من منية
علتها طلب الحياة ، وحياة سببها
التعرض للموت » .

إدارة الحرب

للموضوع
في هذه الدراسة ، دعنا أولاً نستعيد بعض النظريات
التقليدية حول ادارة الحرب ، ثم ننتقل في ضوءها الى دراسة
المبادئ القرآنية المتعلقة بهذا الموضوع . لقد حاول ليدل
هارت في كتابه الثمين « الاستراتيجية المنهج غير المباشر » ان
يستخلص من تاريخ الحرب بعض الحقائق التجريبية التي
عدها حقائق أساسية عامة حتى أطلق عليها اسم « النواميس
الأولية » .

وفي رأيه أن هذه النواميس تنطبق على التكتيك كما تنطبق على
الاستراتيجية على حد سواء . وقد انتهى هذا المفكر العسـكري العظيم الى
نتيجة من مؤداها ان مبادئ الحرب يمكن تركيزها في مبدأ واحد ، أعنى تركيز
القوة في مواجهة الضعف . وتطبيقاً لهذا المبدأ ، ساق ثمان قواعد ، ست منها
إيجابية واثنان سلبيتان أما القواعد الإيجابية فهي : الحرص على الهدف ،
والتوفيق بين الوسائل والغاية ، والأخذ بسياسة الحد الأدنى من التوقعات
والمقاومة ، والاقدام على عمليات من شأنها تهديد أهداف متعددة ، والتأكد من
أن الخطط والترتيبات على درجة من المرونة تسمح بتكييفها حسب الظروف . أما
القاعدتان السلبيتان ، فقد حبذ فيهما الا يلقي الثقل كله في ضربة واحدة
متى كان العدو في حالة استعداد ، كما حبذ عدم تكرار نفس الأسلوب
والخطط اذا فشل هجوم ما .

وقد أكد نابليون الحاجة الى تركيز الجهد ، والى العمل الهجـومي والى
المباغته والحماية ، أما كلاوزفتر فقد وضع قاعدتين أوليتين للحرب ، هما

تركيز الجهد والعمل بقوة في وجه قوات العدو الرئيسية ، مما يعنى ضمنا ان الحسم انما يتم في ساحة العمليات الرئيسية • ويرى فوش أن القاعدتين الحاسمتين في الحرب هما الاقتصاد في القوة وحرية العمل • ويتفق أندريه بوفر مع ماذهب اليه فوش •• ولكنه يضيف الى ذلك أن تطبيق هاتين القاعدتين يحتاج الى الاقدام على خطوتين تدرجيتين ، أولاها هي اختيار النقطة الحاسمة للهجوم ، وثانيتهما اختيار المناورة التمهيدية التي يتسنى بها الوصول الى النقطة الحاسمة •

ولكن لابطال التحرير نهجا مختلفا في مجابهة هذه المشكلة ، فقد كثفوا نظرية الحرب وممارستها في ثلاث قواعد رئيسية هي : وحدة البلاد والجيش ، وحماية المناطق الخلفية وأمنها وضرورة القيام بعمل نفسى سابق على العمل العسكرى تمهيدا للسبيل الى النصر • كما أخذ البعض منهم بست قواعد أخرى هي : الانسحاب المركز في وجه العدو الزاحف ، والزحف في حالة انسحاب العدو ، والاحتفاظ استراتيجيا بنسبة ١ : ٥ مع ضرورة الاحتفاظ تكتيكيا بنسبة ٥ : ١ ، والتآلف المتين بين الجيش والسكان المدنيين وقدرة الجيوش على أن تعيش غير معتمدة على موارد العدو •

وهناك طائفة اخرى من النظريات أخذت تظهر في الحين بعد الحين • فعلماء الجغرافية السياسية من أمثال كندر وسبايلسمان يرون تطبيق الاستراتيجية على الجغرافيا • أما دوشيه فيرى ان السلاح الجوى هو وحده السلاح الحاسم • وأما القنبلة النووية فقد اعتبرت في المرحل الاولى لاختراعها السلاح المطلق • وهناك نظريات وتشكيلات عسكرية كان لها تأثيرها الحاسم في ادارة الحرب في حينها ، مثل « الفيلق الإغريقى » و « اللبواء الرومانى » و « النظام المائل » الذى اتبعه فردريك الاكبر ، وحرب الجنادق في الحرب العالمية الاولى • والحرب الخاطفة ، وهو الاسلوب الذى اتبعه النازيون في الحرب العالمية الثانية • ومع تقدم المعارف العسكرية نشأ جدال حول ممارسة القيادة العسكرية وموقفها من مراعاة قواعد الحرب ومبادئها • فارتأت إحدى

مدارس التفكير أن احترام المبادئ المتعارف عليها هو عامل مطلق الأهمية في الحرب ، بينما ارتأت المدارس الأخرى أن المبادئ ان هي الامعوان للقيادة ، لان القيادة ، في عرفها ، هي العامل الحاسم . وقد نشأ في يومنا هذا تعارض بين « الانسان » و « الآلة » نتيجة للتقدم التكنولوجي . وفي حين ان البعض يرى أن التكنولوجيا هي العامل المسيطر في الحرب ، يؤكد غيرهم أن العامل الانساني التقليدي مازال يستأثر بالأهمية . بل لقد بدأنا نصل الى مرحلة أصبحت فيها « الآلة » أعقد وأصعب من أن يستخدمها « الانسان » .

والنظريات المعاصرة لادارة الحرب تشتمل على قدر كبير من الاعتماد على مبادئ الحرب ، وان لم يتفق جميع المفكرين العسكريين على مجموعة معينة من هذه المبادئ . ويزيد عدد القوائم المتضمنة لهذه المبادئ والتي يقول بها المفكرون من وقت الى آخر على أربع وعشرين قائمة ، ولكن المبادئ التي تدرس بصفة عامة في المعاهد العسكرية تدور حول الاحتفاظ بالهدف والعمل الهجومي ، والحشد ، والتنسيق ، والاقتصاد في الجهد ، والأمن ، والروح المعنوية ، والادارة ، ووحدة القيادة .

أما المبادئ القرآنية الخاصة بادارة الحرب فتشتمل على فن اتخاذ القرار ، وسمو الغرض واختيار الأهداف ، واستمرار الجهد والكفاح ، والتقييم المقارن للمواقف ، والسيطرة ، والتحكم ، والارادة والعزيمة ، والصبر والمثابرة ، والثبات والصمود ، والصلاة . ومن شأن هذه القواعد ، ضمن الاطار العام لنظرية الاستراتيجية الحربية في القرآن الكريم ، ان تسبغ على الجيوش الاسلامية روح الطمأنينة والامل والثقة وترفع من روحهم المعنوية ، كما انها تلقى الرعب في قلوب العدو . وفي الفقرات التالية نتناول بايجاز كلا من هذه القواعد .

اتخاذ القرار :

تقول آيات الذكر الحكيم في الآية ١٥٩ من آل عمران — والخطاب موجه الى النبي صلوات الله عليه وسلامه : « وشاورهم في الأمر ، فاذا عزم فتوكل

على الله ، أن الله يحب المتوكلين » • وهذه السطور – وقد نزلت بمناسبة غزوة أحد عندما انقسم الرأي حول اختيار ساحة القتال – تتطوى على ثلاثة أمور رئيسية ، هي : أولاً : أن جميع القرارات المتعلقة بالحرب ينبغي أن تتخذ بعد مداولات ومشاورات هادئة متبصرة عميقة مفصلة • ثانياً : أن سلطة اتخاذ القرار النهائي تكمن في القائد • ثالثاً : أن القرار متى اتخذ ، فلا بد من الاستمسك به والتقاني في الحرص عليه بعناد • ومتى روعيت جميع الاعتبارات « الانسانية » في اتخاذ القرار ، فلا بد من الاعتماد على الله وطرح جميع المخاوف والشكوك والتحفظات •

تسمو الغرض :

متى اتخذ القرار ، وجب أن يبقى الغرض سامياً لا يعلو عليه شيء طوال فترة إدارة المعركة ، ووجب أن يتابع انجاز هذا الغرض بحماسة وحيوية • وفي أيام الجاهلية ، كان المحاربون يجدون في غنائم الحرب وفدية الاسرى الذين يقعون في أيديهم أثناء القتال اغراء شديداً • غير أن الوحي الالهي المنزل في القرآن الكريم جعل من هذه الاغراءات اعتباراً ثانوياً بالنسبة للغرض الأول والأسمى وهو القضاء على العدو • اما الاعتبارات الخاصة بغنائم الحرب والفدية أو اكرام الاسرى ، فقد اعتبرت ثانوية الأهمية ولا ينصرف اليها الاهتمام الا بعد أن « تضع الحرب أوزارها » كما جاء في الآية الرابعة من سورة محمد ، أو بديل ذلك ، بعد أن « يثخن (المسلمون) في الأرض » كما جاء في الآية ٦٧ من سورة الأنفال •

اختيار الاهداف :

في مناسبة معركة بدر وجه القرآن الكريم أمراً الى المسلمين خاصاً باختيار أهدافهم جاء فيه – حسب النص الوارد في الآية ١٢ من سور الأنفال – : « فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان » • ومعروف أن أشد اجزاء جثث الإنسنان حساسية هو ما فوق العنق ، فاذا ضرب العنق ضربة شديدة ،

كانت قاضية على العدو . ولكن معظم مقاتلي قريش في معركة بدر كانوا يرتدون الدروع ، ولهذا أشار القرآن الكريم على المسلمين بأن يضربوا كل بنفسه للعدو . ومن هنا فإن المتعين في المارك أن نبداً بتحديد أضعف نقاط العدو وأكثرها حساسية ثم نوجه الضربة اليها بهدف تدميره تدميراً تاماً . فإن تعذر هذا ، فعلينا توجيه الجهد لاختيار الأهداف التي ان ضربت ، حرمت العدو من قدرته على استخدام اسلحته أو من كفاءته في مقاتلتنا . وعلينا ان نحاذر دائماً التوسل بضعفنا في ضرب قوة العدو .

استمرار الجهد والكفاح :

متى اتخذ القرار واختيرت الاهداف ، فالامر القرآني الصادر الى المسلمين هو أن يواصلوا الجهد والكفاح حتى يبلغوا هدفهم بدأب ونشاط . فقد جاء في الآية ٤١ من سورة التوبة : « انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » وتكرر الأمر القرآني حول هذا الموضوع . ومواصلة الجهد والكفاح معناه المضيء أن على المرء أن يبذل نفسه في سبيل الله ، مقدما حياته أو أمواله أو الاثنين معا ، مما يتطلب من المؤمن ان يسعى الى هدفه متوسلا الى ذلك بخطط وأساليب وطرق متعددة بديلة . وان الجهود المتصلة المقترنة بالاصرار والحماسة والتفاني التي تبذل في سبيل تحقيق الهدف لا بد لها ان تتوج بالنجاح طال السوقت أو قصر . على أن خير امتحان لهذه الفضيلة هو ظروف الضراء لا السراء ، فأيا كانت الظروف المعاكسة ، لا بد من مواصلة الكفاح بمنتهى الحماسة والثقة .

التقييم المقارن للمواقف :

ان الحرب هي تفاعل بين اثنين أو اكثر من القوى المتعارضة وينصَح القرآن الكريم المسلمين عند تقييم أي موقف عسكري بالألا ينبغي عن أذهانهم موقف العدو ، لأن الصورة الحقيقية لا تتضح الا بعد اجراء تقييم نسبي للجانبين . وفي هذا يؤكد القرآن الكريم للمسلمين — على ما جاء في الآية ١٤٠ من سورة آل عمران — انه « ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله » وكما

جاء في الآية ١٠٤ من سورة النساء : « ولا تهنوا في ابتغاء القوم • ان تكونوا تألمون ، فأنهم يألمون كما تألمون ، وترجون من الله ما لا يرجون » • وان القدرة على تحديد نقطة الضعف عند العدو واستغلالها حتى في الظروف المعاكسة هي عمل من أسمى أعمال القيادة العسكرية • ولقد كان خالد بن الوليد ، القائد الاسلامي العظيم ، خبيراً في هذا الفن الذي يعزى اليه الى حد كبير ما حققه من انتصارات باهرة • والقائد الناجح هو الذي يستطيع ان يقيس بدقة نقط الضعف والقوة فيه وفي عدوه في جميع مراحل سير الحرب •

السيطرة والتحكم :

القرآن الكريم حريص على أن تكون الجيوش الاسلامية في منزلة التفوق والسيطرة والتحكم في جيوش الأعداء على الدوام • وقد جاء في الآية الخامسة من سورة التوبة «فاذا انسلك الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد» وهذا الامر موجه الى المسلمين • ثم ان كتاب الله حريص على ان يكون زمام المبادرة في ايدي المسلمين ، وذلك بالتخطيط للحرب وادارتها بشجاعة وقوة بعد التدبر والتبصر • وسنرى فيما بعد أن الرسول الكريم ، برغم قلة عدده وعتاده ، لم يدع زمام المبادرة ينتقل منه الى العدو في أي ظرف • كما أن دراسة المعارك الحربية للرسول من شأنها أن توقفنا على بعض الاساليب التي اتبعها حتى يظل زمام المبادرة في يده •

الارادة والعزيمة :

نصح القرآن الكريم المسلمين في الآية ٣٥ من سورة محمد قائلًا : « فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الأعلون ، والله معكم ولن يتركم اعمالكم » • وفي نفس هذا المعنى خاطب القرآن الكريم المسلمين في الآية ١٣٩ من سورة آل عمران قائلًا : « ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين » • وأشار القرآن الكريم الى حالة الانهيار المعنوي التي أصابت المسلمين بعد معركة احد ، فقال

في الآية ١٤٦ من سورة آل عمران « وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير ، فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله ، وما ضعفوا ، وما استكانوا » . وتحدث القرآن الكريم عن الفئة القليلة المستبعدة التي تثبتت في مواقعها في وجه الخطر الداهم في معركة أحد فقال في الآيتين ١٧٢ و ١٧٣ من سورة آل عمران « الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح . للذين أحسنوا منهم واثقوا أجر عظيم ، الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً » . ورساله القرآن في هذه القضية الحيوية هي أن المؤمنين اذ يحاربون في سبيل الفضيلة بتفان كامل وتسليم لله و ارادة قوية ، والذين يبذلون كل تضحية في سبيل هذه القضية ، ليس لهم أن يخيبوا أو يتولاهم اليأس أو يضعفوا في ارادتهم وعزيمتهم وامرارهم .

الصبر والمثابرة :

يؤكد القرآن الكريم على عامل الصبر والمثابرة أعظم تأكيد ويعده من أهم عوامل كسب الحرب . ويتكرر في القرآن الكريم قوله تعالى « ان الله مع الصابرين » كما جاء في الآية ٤٦ من سورة الأنفال . كما يقول كتاب الله ان التذرع بالصبر والمثابرة فيه تعويض عن قلة العدد . ففي معركة بدر أمر الله رسوله قائلاً — على ما جاء في الآية ٦٥ من سورة الأنفال — « يا أيها النبي ، حرض المؤمنين على القتال . أن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون » . ويرى العلامة عبد الله يوسف على « أن لمضمون لفظه الصبر باللغة العربية ظلالاً كثيرة من المعاني يتعذر التماسها في لفظه انكليزية واحدة » وفي رأيه أن من معانيها التآني لا الطيش ، والمثابرة والحزم والاصرار على بلوغ الغاية . ومن معانيها أيضاً التذرع بالتؤدة في التصرف ، فلا يتصرف المرء بعصبية ولا كيفما اتفق . كما ان مؤديات لفظه الصبر أن يواجه المرء ظروف الحزن والألم والضائقة والهزيمة بروح الامل والاستسلام والفهم . كما أن الصبر معناه اتباع العقل وكظم الخوف والغضب والرغبة . والصبر مظهر من مظاهر الشجاعة ، وهي بدورها تغتذى على الكفاءة المهنية من أعلى مستوى ، وتتعزز بها . وفي الحرب لا مفر من وقوع

خسارة في الارواح والمعدات ، ولا بد للخطط من أن يعثرها الاضطراب فيدعو الامر الى تعديلها ، كما أن الاحتكاكات الحادثة في الحرب من شأنها أن تحدث اضطرابا في خطط التحرك • فهناك مواقع يستولى عليها العدو ، وهجمات تصد أو حتى ترد • وكل هذا في حاجة الى كفاءة مهنية تنشأ مقترنة بالصبر والشجاعة الأدبية ، فيستطيع المرء أن يجابه هذه المواقف وان يثابر حتى بلوغ الهدف ، مستهينا بالمشقات •

الثبات والصمود :

ان الثبات والصمود يسيران جنبا الى جنب مع الصبر والمثابرة وقد جاء في الآية ١٢٣ من سورة التوبة : « يا أيها الذين آمنوا ، قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة » ، وهذه الغلظة هي ثبات المسلمين وصمودهم عشية معركة تبوك انفاذا للامر الالهي • وفي الكتاب أوامر مماثلة وردت في مناسبات شتى ، ففي سورة الصف « الآية الرابعة » أوضح القرآن الكريم للمسلمين مكافأة الثبات والصمود فقال : « ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص » • وأمر القرآن الكريم المسلمين وهم في خضم الحرب الا يديروا ظهورهم الى العدو الا في حالتين اثنتين ، حيث قال في سورة الانفال (الآيتان ١٥ و ١٦) : « يا أيها الذين آمنوا ، اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأدبار ، ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة ، فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير » • وهاتان الحالتان هما الانسحاب باعتبار ذلك جزءا من استراتيجية الحرب ، ورجوع مفرزة من الجيش الى حيث تنضم الى الجسم الاساسي للجيش • ويرى العلامة عبد الله يوسف على ان الاستراتيجية المقصودة هنا معناها التراجع توطئة للقفز الى الامام أو التظاهر بالهجوم لخداع العدو •

التضحية :

في المنظور القرآني أن أرفع الانجازات يكمن في أرفع التضحيات • والتضحية معناها وجود رابطة بين الانسان والله ، ومن مؤدى هذه الرابطة

أن الانسان يضحي بالأشياء العارضة في هذه الدنيا لينال في مقابلها الخلاص الأبدى ، ويحقق أعلى أمانيه الروحية التي وصفها القرآن الكريم بأنها **« الفوز العظيم »** . والله تعالى يتساءل قائلا في الآية ٢٤٥ من سورة البقرة **« من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة »** . والتضحية قد تتخذ صورة احتمال الآلام أو المشاق أو الحاجة أو الجوع والعطش أو الاجهاد أو الاصابة أو الموت . ولا بد للتضحية من ان يكون الدافع اليها خدمة الغرض الالهى بروح مجردة من الانانية . أما جزاؤها فهو حياة الشرف في هذه الدنيا والخلاص في الآخرة . وفي هذا نزل الوعد القرآنى في الآية ١٩٥ من سورة آل عمران قائلا : **« فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطنوا في سبيلى وقتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله ، والله عنده حسن الثواب »** . ومن الجدير أن نلاحظ أن الله تعالى قد استخدم صيغة المفرد في هذه الآية تأكيدا منه لنا بأن للتضحية قيمتها التى لا ريب فيها . والقرآن الكريم عامر بمثل هذه الآيات ، والتاريخ نفسه شاهد على أن كل أمة مضحية لابد أن يكتب لها النصر .

وحدة الفكر والعمل :

ان القرآن الكريم ليناشد المؤمنين في أثناء القتال بأن يبدوا أرفع مستويات الحب والعاطفة والاحترام والاهتمام ، المشتركة فيما بينهم ، وهو يحثهم على أن يعتصموا بحبل الله ، ويجتمعوا على الامساك به بقوة وثبات ، ويذوبوا في صفوف متحدة متجانسة متآلفة . وفي هذا يقول كتاب الله في الآية ٢٠٠ من سورة آل عمران **« يا أيها الذين آمنوا ، اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون »** . كما ان القرآن الكريم يحثهم على أن يحذروا تفرق صفوفهم قائلا في الآية ٤٦ من سورة الانفال : **« واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم »** . ويمضى القرآن الكريم فيشرح للمسلمين فكرة الوحدة قائلا في الآية ٦٣ من نفس السورة : **« وألف بين قلوبهم ، لو أنفقت مافي**

الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم ، انه عزيز حكيم » •
 وفي مناسبة أخرى قال القرآن الكريم في الآية ٢٩ من سورة الفتح : « محمد
 رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم » ويقوم التاريخ
 العسكري الاسلامي شاهدا على أن الفرقة في صفوف المسلمين هي من أكبر
 العوامل التي أفضت الى بعض هزائمهم المريعة ومن أبرز الامثلة على ذلك معركة
 « تور » التي حاربها المسلمون في فرنسا عام ٧٣١ للميلاد وخسروها بسبب
 الشقاق الداخلي الذي دب بينهم • ولولا هذا الشقاق ، لكانت امامهم كل الفرص
 لكسب المعركة ولتغير مسار التاريخ الاوروبي كله نتيجة لذلك •

الامن والاحتياطات :

يتعين على الجيش ان يتخذ جميع الاحتياطات اللازمة لحمايته من مباغطات
 العدو • فقد جاء الأمر الالهي في الآية ٧١ من سورة النساء قائلا : « يا أيها الذين
 آمنوا ، خذوا حذرکم ، فانفروا ثبات أو انفروا جميعا » • كما أمر المسلمين
 بأن يتخذوا جميع أسباب الحيطة عند الصلاة ، فخطب النبي صلى الله عليه في
 الآية ١٠٢ من نفس السورة قائلا : « واذا كنت فيهم ، فأقمت لهم الصلاة ، فلتقم
 طائفة منهم معك ، وليأخذوا أسلحتهم ، فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ،
 ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك ، وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم » •
 ثم مضى القرآن في تحذيره فقال في نفس الآية : « ود الذين كفروا لو تغفلون
 عن اسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ، ولا جناح عليكم ان كان بكم
 أذى من مطر أو كنتم مرضى ان تضعوا أسلحتكم وخذوا حذرکم » •

النظام والطاعة :

ان النظام والطاعة هما من صلب الاسلام ، دين التسليم لمشيئة الله • وقد
 أكد القرآن الكريم ضرورة تحقيق مشيئة الله والطاعة الناجزة لاوامره في عدة
 مواضع ومناسبات • ومنذ ذلك الحين أصبحت طاعة المسلمين لقائدهم !!عظيم
 وامتثالهم واتباعهم لنظامه مثلا باهرا • ولئن كانت هناك أمثلة لا حصر لها على
 تسليم المسلمين وطاعتهم ، فلا بد من أن نذكر أنفسنا دائما بأن هزيمة المسلمين

فى أحد انما كان سببها الرئيسى افتقارهم الى النظام وعصيانهم للاوامر •

الصلاة :

يأمر القرآن الكريم المسلمين بأن يعمدوا الى الصلاة فى زمن الحرب أكثر مما يعملون فى زمن السلم • والفلسفة القرآنية فى هذا الأمر هى أن الصلاة تقوى الايمان وتحمى المرء من التوقرات النفسية • وفى القرآن الكريم عدد لا يحصى من الاوامر التى تحض على الصلاة وحسبنا فى هذا المقام أن نذكر أنفسنا ببعضها • فقد جاء فى الآية ٤٥ من سورة الانفال : « يا أيها الذين آمنوا ، اذا لقيتم فئة فاثبتوا ، واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون » • أما فى ما يتعلق بالاستجابة الالهية للصلاة ، فقد جاء القول الالهى فى الآية ١٨٦ من سورة البقرة : « واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان ، فليستجيبوا لى ، وليؤمنوا بى ، لعلهم يرشدون » •





الفصل التاسع

* « يا أهل الاسلام ، ان الصبر عز ،
وان الفشل عجز ، وان مع الصبر
النصر » •

خالد بن الوليد

الفكر العسكري القرآني في التطبيق





أن الكفار أعلنوا على الاسلام حالة حرب في اليوم الذي واد فيه هذا الدين الجديد ، وواصلوا حربهم اثني عشر عاما دون أن يحدث أى انتقام من جانب المسلمين • ولم يخض المسلمون الساحة الا بعد هجرتهم الى المدينة المنورة • ومنذ ذلك الحين أصبحت الحرب عملية ذات جانبيين واستمرت نحو ثمان سنين •

وفي خلال السنين الخمس الأولى لهذه الحرب ظلت مكة المركز السياسى الرئيسى فى جزيرة العرب ، وكانت قريش تتخذ من المسلمين موقفا استراتيجيا هجوميا • وفى هذه الفترة ، شنت ثلاث حملات رئيسية على المدينة بقصد القضاء على جماعة المسلمين فيها ، فهزمت فى موقعة بدر ، ولكنها نجحت فى الظفر بانتصار عسكرى على المسلمين فى معركة احد • وبعد معركة أحد ، ازداد نشاط قبائل الكفار المحيطة بالمدينة ووجهت بضع هجمات الى المدينة رغبة فى الاجهاز على المسلمين نهائيا ، ولكنها أخفقت • فتآمرت قريش مع الكفار واليهود ، وشنت هجومها الثالث والأعنف على المدينة بعد ذلك بعامين ، فنجحت فى فرض حصار على المدينة ، ولكنها هزمت فى آخر المطاف فى معركة الخندق الشهيرة • وبهذا التحول فى الموقف ، جردت قريش من القدرة على شن هجوم جديد على المدينة ، ونشأت عن ذلك حالة من التوازن الاستراتيجى بين المتحاربين •

وبعد ذلك بسنة ، وقعت فى الحديبية معاهدة للصلح مدتها عشر سنوات بين المسلمين وأهل مكة • وكان من نتيجة ذلك أن جاء عهد تساوت فيه الجماعتان من حيث استخدام قواهما السياسية فى المنطقة • وبعد عامين فتحت مكة ، وترجع الموقف نهائيا فى مصلحة المسلمين الذين ثبتت أقدامهم • وفى الفترة

التالية نجح المسلمون في القيام بحملات ناجحة أخرى لاختضاع القبائل المعادية في حنين والطائف وفي المعقل اليهودية في خيبر وفدك ودومة ووادي القرى في شمال بلاد العرب ، احتك المسلمون بالشام الخاضعة للحكم الروماني ، وجرب الطرفان ارادتهما وعضلاتهما في معركة مؤتة وتبوك (١) .

وفي عام ٦٣٢ للميلاد ، وهي السنة التي انتقل فيها نبي الاسلام الى رحمة الله ، كان المسلمون قد فتحوا جزيرة العرب كلها ، وهي رقعة تعادل مساحة أوروبا ناقصة روسيا . ويقول محمد حميد الله أن هذه الرقعة الثاسعة من الأرض لم يكلف فتحها الا ١٥٠ رجلا من الأعداء قتلوا في ساحة الحرب .

وقبل ذلك بعشر سنوات ، أي في عام ٦٢٢ م عندما انتضى المسلمون السلاح للمرة الأولى ، كان وجودهم في هذه البلاد الصحراوية المعادية وجودا ضئيلا ، وكانت أوضاعهم السياسية والاجتماعية والاقتصادية التي تعين عليهم تخطيط الحرب وشنها في ظلها أوضاعا عامرة بالمخاطر بالنسبة لهم . فمن الناحية السياسية ، كانت الدولة قد ولدت لتوها ، وكان عليها أن تصمد أمام الفئات اليهودية المعتصمة بالاسوار والشديدة البأس في المدينة المنورة . وكانت الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية شرا من ذلك ، لأن كلا من الانصار والمهاجرين كانوا يواجهون مشكلات اقتصادية حادة . أما من الناحية العسكرية فقد كان على المسلمين ان يجابهوا خصوما متعددين هم أهل مكة واليهود والكفار من القبائل المجاورة والمنافقون ، وكانت مواردهم شديدة الضآلة . ومما ضاعف من تفاقم هذه المشكلات ما بدا من أن هناك هجوما وشيك الوقوع على المدينة يقدم عليه أهل مكة بمؤازرة معظم الفئات المعادية الأخرى .

وكان الشغل الشاغل للنبي محمد صلوات الله عليه وسلامه في ذلك الوقت هو الدفاع عن الدولة التي أقيمت في المدينة المنورة . وكانت المدينة معرضة لتهديد رئيسي مصدره مكة التي تبعد عنها ٤٠٠ ميل . كما كانت معرضة لتهديد مباشر لا يقل عنه ضراوة من جانب اليهود والكفار والمنافقين .

(١) راجع المعارك العسكرية للنبي صلى الله عليه وسلم في الملحق الاول .

ولو أنه تقرر التخلص من هذا التهديد المباشر بإيلائه أولوية قصوى ، لاستنفاد طاقة المسلمين بأسرها ، ولبقى العدو الرئيسى بلا مساس . ولو حدث ، خلافا لذلك ، أن فرض الحياذ على قریش أو تم تدمیرها ، لكان معنى ذلك تخلیص المدينة من عدوها الرئيسى ، ولكان معناه كذلك انزال نكسة شديدة بالاعداء الباقين من الناحيتين المادية والنفسية . . . وواضح أن المسلمين كانوا یفتقرون الى الموارد اللازمة للتصدى لكل خصومهم دفعة واحدة ، كما كان من الأهمية الحيوية بمكان أن یحولوا دون ائتلاف الخصوم صونا لأمنهم وسلامتهم .

وقد تصدى النبى محمد صلوات الله علیه وسلامه لهؤلاء الأعـداء المتعددين بالتنسيق بين الادوات الروحية والدبلوماسية والعسكرية التى یستخدمها . ففى الساحة الدبلوماسية ، تم تحييد یهود المدينة الذین كانوا یمثلون الخطر المباشر على أمن الدولة ، وذلك عن طریق عقد معاهدة للصدقة والتعاون وتبادل المساعدة معهم ، وتوسیعا لرقعة الأمن حول المدينة عقدت مع القبائل المحیطة بالمدينة معاهدات حیاة ، وان لم تكن معاهدات صدقة وتعاون . أما المنافقون ، الذین لم یكونوا حتى ذلك الوقت قد اكتسبوا أبعادا منذرة بالخطر ، فقد تركوا جانبا ، لتولى أمرهم فیما بعد . وفى الساحة الروحية ، طلب من المؤمنین أن یظهروا للكفار أسلوبهم الجدید فى الحیاة وأن یحاولوا استمالتهم للدخول فى دین الله بالأسوة الحسنة والموعظة .

أما الاستراتيجية التى اتبعت مع أهل مكة ، فكان سبیلها هو اجهاد العدو وارهاقه بتشديد الخناق الاقتصاى علیه واصابته بالبلبلۃ النفسية . وكانت الفكرة الاساسية فى هذه الاستراتيجية تدعو الى قطع طرق القوافل بین مكة والشام ابتداء ، على أن تقطع بین مكة وما بین النهرین (العراق) فیما بعد . وكان الطريق الى الشام یمتد مسافة أقصى طولها ٨٠ میلا من المدينة الى البحر الاحمر ، فكان فى متناول ضربات المسلمين . وكان هذا الطريق أهم شریان حیوى للتجارة ، ان لم یكن الشریان الوحید

الذى يستخدمه تجار مكة بصفة دائمة • وكانت الحياة الاقتصادية لقريش تعتمد بكاملها تقريبا على التجارة مع الشام ، أما البضائع التى تتبادل بين مكة وما بين النهرين فقليلة الحجم • ومن هنا حسب المسلمون بحق أن نجاحهم فى قطع طريق التجارة الى الشام يهز قريشا من الناحيتين الاقتصادية والنفسية •

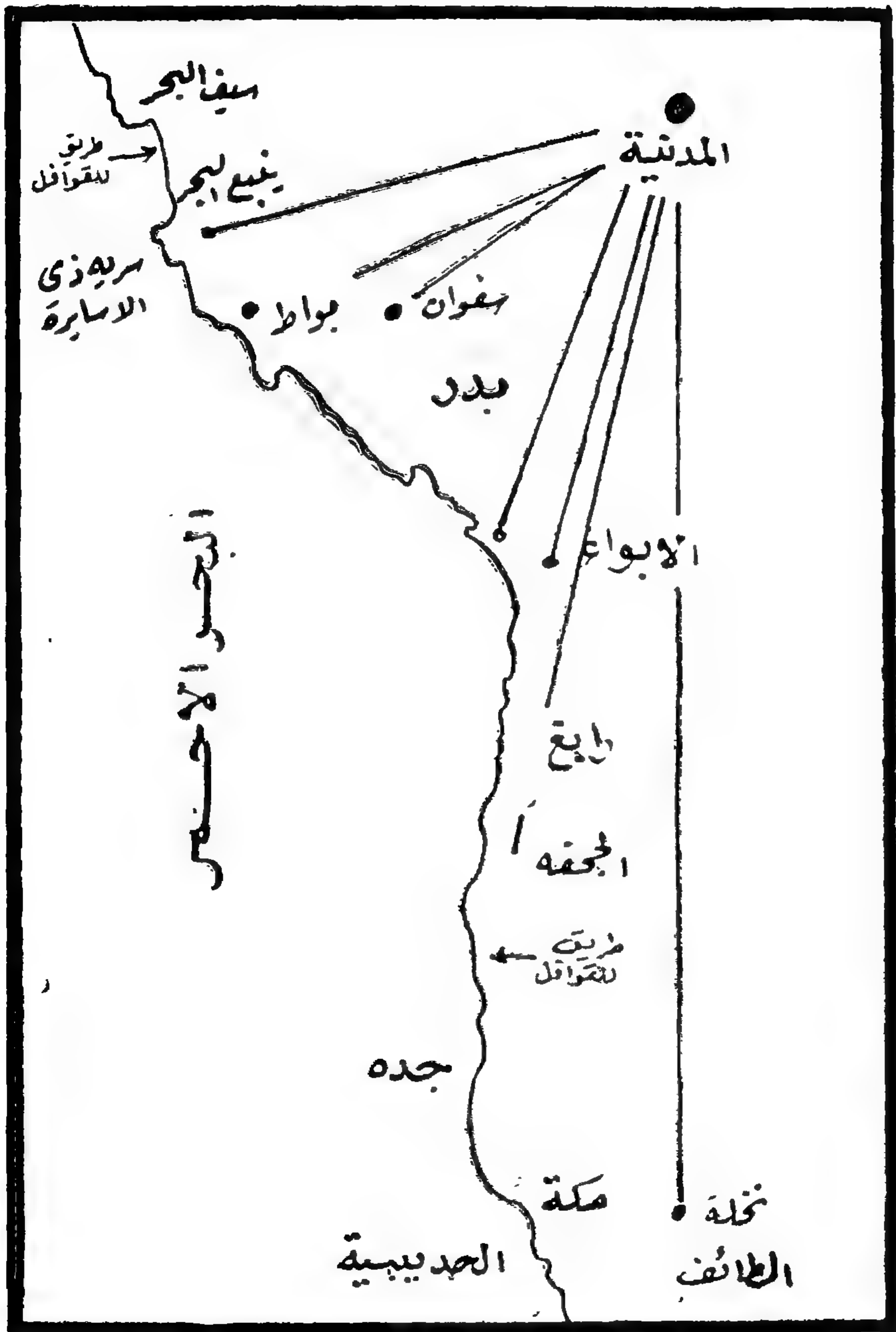
وعلى الجانب الآخر ، استهدفت استراتيجية الكفار ابادة المسلمين ابادة شاملة كاملة باستخدام القوة معهم ، فكانوا يسعون من ثم الى القضاء على المسلمين قبل أن يتمكنوا من تثبيت أقدامهم فى أرض المدينة وتطبيقا لهذه الاستراتيجية ، شرعوا يتخذون استعدادات شبه حربية ، كما اصطنعوا موادعات وأحلافا مع القبائل الاخرى المناوئة للمسلمين •

العمليات الأولى :

مع بدء الحرب ، أمسك المسلمون بزمام المبادرة ، وبدأوا يطبقون استراتيجيتهم • وبين أول رمضان والثانى من رجب حسب التقويم الهجرى ، اغاروا عدة اغارات وأرسلوا طائفة من الوفود للاتصال بالقبائل المجاورة ومحاولة كسب مودتها توسيعا لرقعة المناطق الآمنة حول المدينة • كما قاموا بالحد من استخدام قريش لطريق القوافل أو منعوهم من ذلك منعاً باتاً • اما الوفود التى بعثوا بها ، فقد كانت فكرتها أقرب الى الخيال ، كما كان تنفيذ مهمتها عملاً من أعمال الجرأة والمغامرة • وأما طريق القوافل ، فقد قطع فى مواقع مثل سيف البحر ، ورايح ، والابواء ، ويواط ، وسفوان • وحدثت اغارة على نخلة ، وهى موقع بين مكة والطائف على بعد نحو ٤٠٠ ميل من المدينة • وأمكن ارسال جميع هذه الوفود بمساعدة المهاجرين بمفردهم ولم يصاحبها أى سفك دم • وبصفة عامة ، نجحت الوفود فى مهمتها ، واصبحت قبائل قريش تتوخى شدة الحذر •

وانتفق فى احدى الغارات التى وجهت الى قافلة لقريش عائدة من الشام ان تعرض المسلمون لموقف بالغ الدقة عند بحر • وكان أبو سفيان ، وهو

الفزوات لاتبه على بدر وفود الارتصالي



بلا مقياس رسم

قائد هذه القافلة قد توقع ان يعترض المسلمون طريقه ، فبعث في طلب نجدة عاجلة من مكة ردت عليه مكة بارسال جيش من خلاصة المحاربين قوامه ألف رجل . وفي احدى المراحل ، أصبحت الأطراف الثلاثة ، أعنى قافلة أبى سفيان والمسلمين وجيش قريش تتخذ شكل دائرة حول بدر تبعد عنها بخمسة وعشرين ميلا ، فدعا النبي صلوات الله عليه وسلامه مجلس الحرب الى الانعقاد لمواجهة هذا الموقف .

وكان أمام المسلمين ثلاث خطط بديلة للتصرف . أولها الاستيلاء على قافلة أبى سفيان الضعيفة الحول قبل وصول جيش قريش الرئيسى لنجدتها ، وهى خطوة كانت تبشر بنجاح ساحق لولا ان من شأنها الإبقاء على جيش قريش الرئيسى دون مساس ، فضلا عن أنها لا تخلص المدينة من أشد ما يهدد سلامتها من مخاطر . وأما البديل الثانى فهو الانسحاب الى المدينة واجتناب أى احتكاك سواء بقافلة قريش أو بجيشها . ومثل هذا التصرف ينقذ المسلمين من ازمة مؤقتة ولكنه يسيء الى موقفهم على المدى الطويل . فمن شأن هذا التصرف ان يحرض قريشا وغيرها من القوى المعادية على توحيد صفوفها وشن هجوم مشترك على المدينة . وأما السبيل الأخير المتاح للمسلمين ، فهو خوض معركة مع جيش قريش الرئيسى وتدميره ، فيحققوا بذلك أكبر كسب لأمن المدينة وسلامتها ، ولكن بشرط أن يتوافر للمسلمين الحذق والشجاعة اللازمان لتدمير جيش عدو رجاله ثلاثة أمثال جيش المسلمين ، ومعداته تفوق معدات المسلمين وأسلحتهم بأضعاف كثيرة .

وكان رد الفعل لدى الأنصار من العوامل الهامة التى ساعدت على اتخاذ قرار فى هذا الموقف . ذلك بأن المسلمين الذين كانوا يحاربون فى هذا الموقع كان عددهم ٣١٣ منهم ٢٤٣ من الأنصار . وكان الانصار قد تعهدوا فى ميثاق العقبة ألا يدافعوا عن المسلمين الا فى حدود المدينة نفسها . ولما اجتمع الرسول بمجلس الحرب ، شرح الموقف بمنتهى الصراحة والافاضة لرجالهم وأشار الى أنه يؤثر اللجوء الى البديل الثالث ، ثم التفت

الى الأنصار أملا أن يقرؤه على هذا الرأي ، فبادر الانصار بالاعراب عن موافقتهم بما هو معروف عنهم من تقان وعزم ، ومن ثم تقرر مواجهة الجيش الرئيسى لقريش عند بدر •

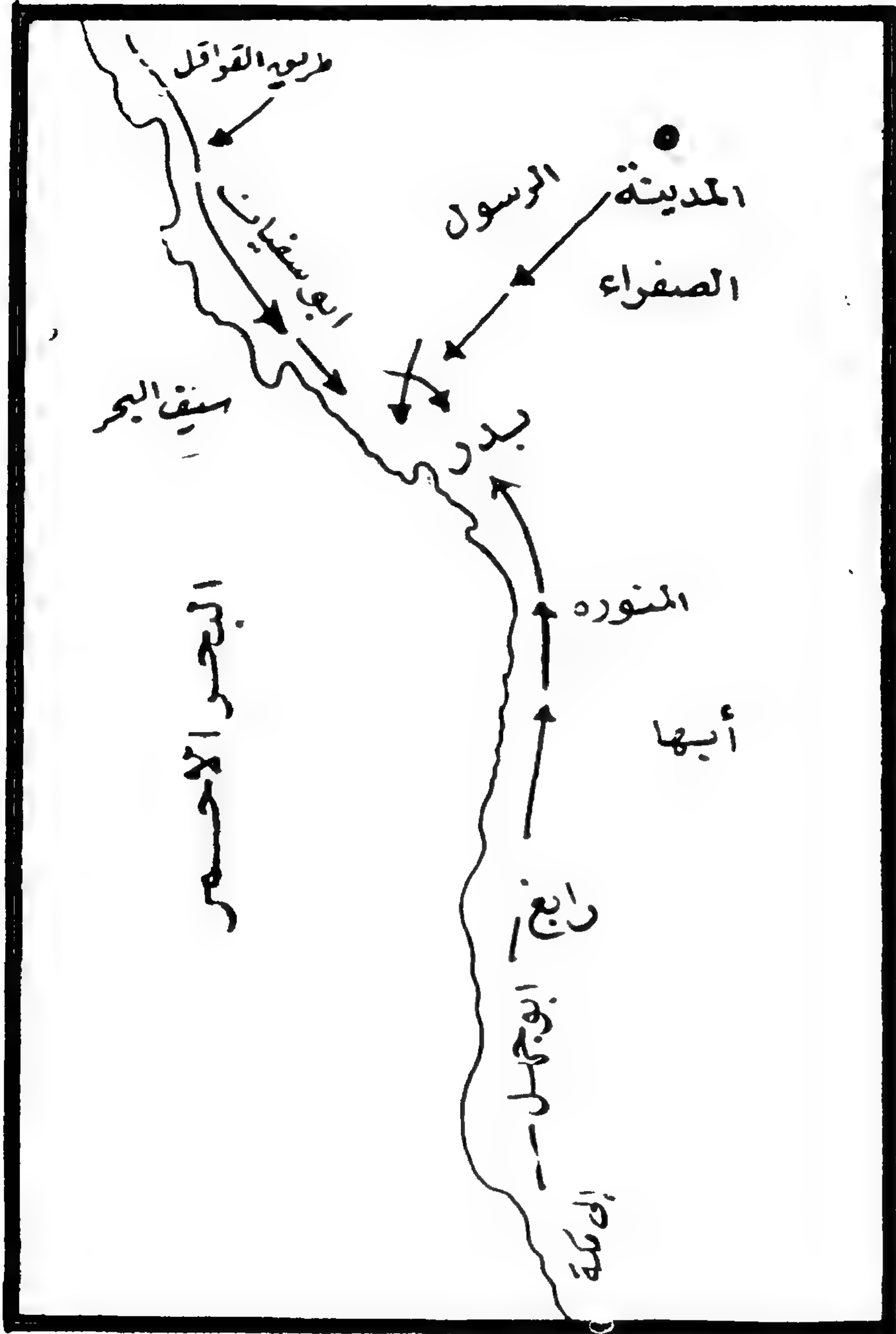
ويمكن استنتاج ضخامة القرار الذى اتخذه الرسول من العبارات التى توجه بها صلى الله عليه وسلم فى صباح اليوم الذى يتقرر فيه المصير فى معركة بدر ، اذ ناشد ربه فى صلاته قائلا : « اللهم ان تهلك هذه العصابة اليوم ، لا تعبد » • أما القضية التى كانت مربوط الفرس فى هذه المناوشة التى بدت صغيرة فهى قضية جوهرية بالنسبة لخالق هذا الكون وبالنسبة لأفضل مخلوقاته ، اعنى البشر • أما نتيجة المعركة وما تلاها من أحداث ، فقد برهنت على ان القرار الذى اتخذه النبى صلوات الله عليه وسلامه كان قرارا شجاعا جريئا لانه كان قرارا سليما محسوبة كل تفاصيله • ومع قلة عدد المسلمين فى بدر : أثبتوا تفوقهم على عدوهم فى مجموع قوتهم

وفعاليتهم ، ومن هنا انزلوا بالكفار هزيمة ساحقة •

وفى الملحق الثانى من هذا الكتاب تسجيل لما ورد فى سورة الأنفال عن دروس معركة بدر من واقع التنزيل الالهى • وتتعلق هذه الدروس بغرض الحرب وبيعض جوانب أبعادها واستراتيجيتها وإدارتها ، كما تتناول الأمور المرتبطة بغنائم الحرب والأسرى وفديتهم • وفى أيام الجاهلية ، كانت الأسلاب مطمعا شديدا لغير المحاربين • وكانت معركة بدر أول مناسبة خاض فيها العرب الحرب فيما بينهم كمسلمين يحاربون غير مسلمين ، وانتظر المسلمون فى المعركة واستولوا على الغنائم أيضا • وكان من بين المؤمنين فريق أغرته هذه الغنائم واختلف مع زملائه الآخرين حول توزيعها • فجاء القرآن الكريم قاضيا بان « الانفال لله والرسول » وان الأسرى لا يؤخذون « حتى يثخن (المسلمون) فى الأرض » • ومؤدى هذا ان على المسلمين الا يطلبوا المغنم المادية وهم يقاتلون فى سبيل الله •

وكانت نتيجة معركة بدر أبعد ما تكون عن توقعات قريش ، كما كانت

غزوة بدر



عقباها عليهم اشد وقعا من الكارثة ، فما كانوا ليسكتون على هذا المصير ، وكان عليهم ، اذا ارادوا البقاء ، ان يردوا على الجماعة المسلمة في المدينة فورا وان يقضوا عليها • أما القضية التي كانت في مهب الخطر بالنسبة اليهم ، فهي قضية استعادة الهيئة التقليدية لقريش ، وكذلك قضية استرداد شريانهم التجاري الحيوى • فطريق القوافل الى الشام كان أهم من أن يتخلوا عنه تخليا تاما • وكاجراء مؤقت ، تحولوا الى الشام كان أهم من أن يتخلوا ولكنهم بدأوا في ترتيب خطة طويلة الأجل يحشدون فيها قواهم لتدمير المدينة والدولة القائمة فيها تدميرا تاما • فذهبوا يصطنعون أحلافا مع القبائل الاخرى ، وجمعوا وأنفقوا مبالغ طائلة ، وأخذوا يرسمون خطة لتجريد حمالة على المسلمين في المناطق المجاورة للمدينة لازعاجهم من ناحية ولكي يستردوا روحهم المعنوية الخاصة من ناحية أخرى •

أما المسلمون ، فكانوا قد عقدوا العزم من جانبهم على ألا يمكنوا قريشا من استخدام طريق القوافل مرة أخرى • فردوا اغارات قريش بنجاح ، ومنعوا في سياستهم السابقة الخاصة بكسب مزيد من الحلفاء بطول الطريق التجاري • ولم يكتفوا بهذا ، بل شنوا بدورهم غارات لاعتراض طرق القوافل القريشية المتجهة الى بلاد ما بين النهرين • ومن هنا ارسلوا سرية بنى غطفان وسرية بنى سليم لتحقيق هذا الغرض •

أحد : الأزمة والخروج منها :

انسياقا وراء سياسة قريش الخاصة بالقضاء على الجماعة المسلمة في المدينة قضاء نهائيا مبرما • قاموا بعد سنة من هزيمتهم بحملة لغزو المدينة انتهت بمعركة أحد التي هزم فيها المسلمون هزيمة عسكرية ، وان كان القرشيون قد اخفقوا في تحويل انتصارهم في ساحة القتال الى قوة تفرض على المسلمين قرارا سياسيا • ومع هذا ، فقد كانت كارثة احد من أخطر الازمات التي لحقت بالمسلمين في حياة الرسول صلوات الله عليه وسلامه • لقد كانت أحد معركة مليئة بالأحداث الجسام والقرارات الخطيرة ، ومن هنا نستخلص منها دروسا

وعبرا كثيرة • ويهمننا بوجه خاص أن نعرف الأسباب التي افضت الى هذه الكارثة وأن نتبين كيف أمكن السيطرة عليها والخروج منها سواء في أثناء المعركة نفسها أو بعد انتهائها • وفي الملحق الثالث من هذا الكتاب دراسة تحليلية لهذه الأزمة التي نجمل أهم مظاهرها فيما يلي :

أ — هدف قريش من الحرب :

كان الهدف السياسي لقريش من غزو المدينة الذي انتهى بمعركة أحد هو القضاء قضاء تاما على الدولة السياسية التي قامت في المدينة • وكان لابد لتحقيق هذا الهدف من إبادة المسلمين واخضاع المدينة لنفوذ قريش السياسي والعسكري •

ب — اختيار ساحة المعركة :

لم يكد المسلمون يسمعون أخبار زحف أهل مكة حتى خاضوا مناقشات حول اختيار ساحة المعركة • فكان من رأى الأنصار وبعض المتقدمين في السن أن يرتضوا الإحصار المفروض على المدينة ويقاقلوا من داخلها ، وهو اختيار حبذه الرسول بدوره • أما الفريق الآخر فكان من رأى المقاتلة من خارج المدينة ، • ولما كانت للفريق الثانى أغلبية ، فقد أخذ برأيه ، وتقرر مقاتلة قريش في أحد على بعد ثلاثة أميال من المدينة شمالا •

ج — غدر اليهود :

في صباح اليوم الذى جرت فيه المعركة عمد يهود المدينة الذين كانوا قد التزموا في موثق مع المسلمين بأن يحاربوا كتفا الى جوار كتف في أى معركة يخوضونها مع العدو الطامع في غزو المدينة ، • • عمدوا الى الهرب ، فانخفضت قوة المسلمين من ألف الى ٧٠٠ رجل ، ناهيك عما أحدثه ذلك من كرب وانزعاج عظيمين •

(د) توقع هرب القبائل المسلمة :

لما رأت قبيلتا بنى سلمى وبنى حارثة المسلمتان أن اليهود هربوا ، استولى

الجبن عليهما وتوعدتا بالهرب • ولكن النبي صلى الله عليه وسلم استطاع اقناعهما بالبقاء ، فتخلتا عن هذا التدبير •

(هـ) عصيان رماة النبال :

قبل وقوع المعركة : أمر النبي خمسين من رماة النبال بأن يعتصموا بشعب تطل على جناح مكشوف للجيش ، وألا يغادروا أماكنهم تحت أى ظرف • واذ كان المسلمون يتحرشون بقريش فى أول هجوم لهم ، وبينما هم مشغولون بجمع الأسلاب ، عصى رماة النبال الاوامر الصادرة من النبي وتركوا مواقعهم ليظفروا بنصيبهم من الأسلاب •

(و) الهجوم المضاد الذى شنه خالد :

انتهر خالد بن الوليد قائد فرسان قريش الفرصة واستولى على الشعب التى كان يحتلها رماة النبال وشن على المسلمين هجوما مضادا من الخلف ، وأحدث فى صفوفهم اضطرابا شديدا • كما ان القريشيين المتقهقرين عادوا الى ساحة المعركة ووجهوا هجوما على شكل كماشة الى المسلمين • فعجز المسلمون عن مقاومة هجوم قريش ، وبدأوا يتداعون •

(ز) الاشاعات الخاصة بوفاة النبي :

فى أثناء البلبلة التى حدثت أثر الهجوم المضاد الذى شنته قريش ، أشاع واحد من قبيلة قريش أخبارا عن مقتل النبي صلى الله عليه وسلم • ولما شاع الخبر ، ترك معظم المقاتلين المسلمين ساحة القتال والأسى مستول عليهم • وواقع الأمر ان النبي أصيب فى المعركة ، وقد حماه بعض أنصاره المخلصين لانه كان وحده الهدف الرئيسى لهجوم الأعداء •

(ح) الكرب :

عند هذه النقطة كان الكرب الشديد قد استولى على المسلمين لأن انتصارهم الأول قد استحال الى هزيمة ، ولان الغنائم والأسلاب ، التى جعلت المسلمين

يعصون الاوامر باغراءاتها قد ضاعت عليهم • وتفرقت صفوفهم وأصيب نبيهم ،
بل أشيع انه قتل وأصبحت قريش سيدة الموقف بكل جلاء •

(ط) افراح قريش :

عم الفرح « قريش » لما حققه رجالها من انتصار ، وبدأت تتقنض خيامها
ومعسكراتها • وخشى النبي صلى الله عليه وسلم ان يستغل العدو انتصاره في
معركة احد وينبرى لغزو المدينة • فنبه انتصاره الى ضرورة التأهب لمجابهة
الخطر المحدق ، وهو خطر لم يتجسم في خاتمة المطاف : اذ ان قريشا عمدت الى
حل خيامها وعادت ادراجها الى مكة •

(ي) الزحف على حمراء الأسد :

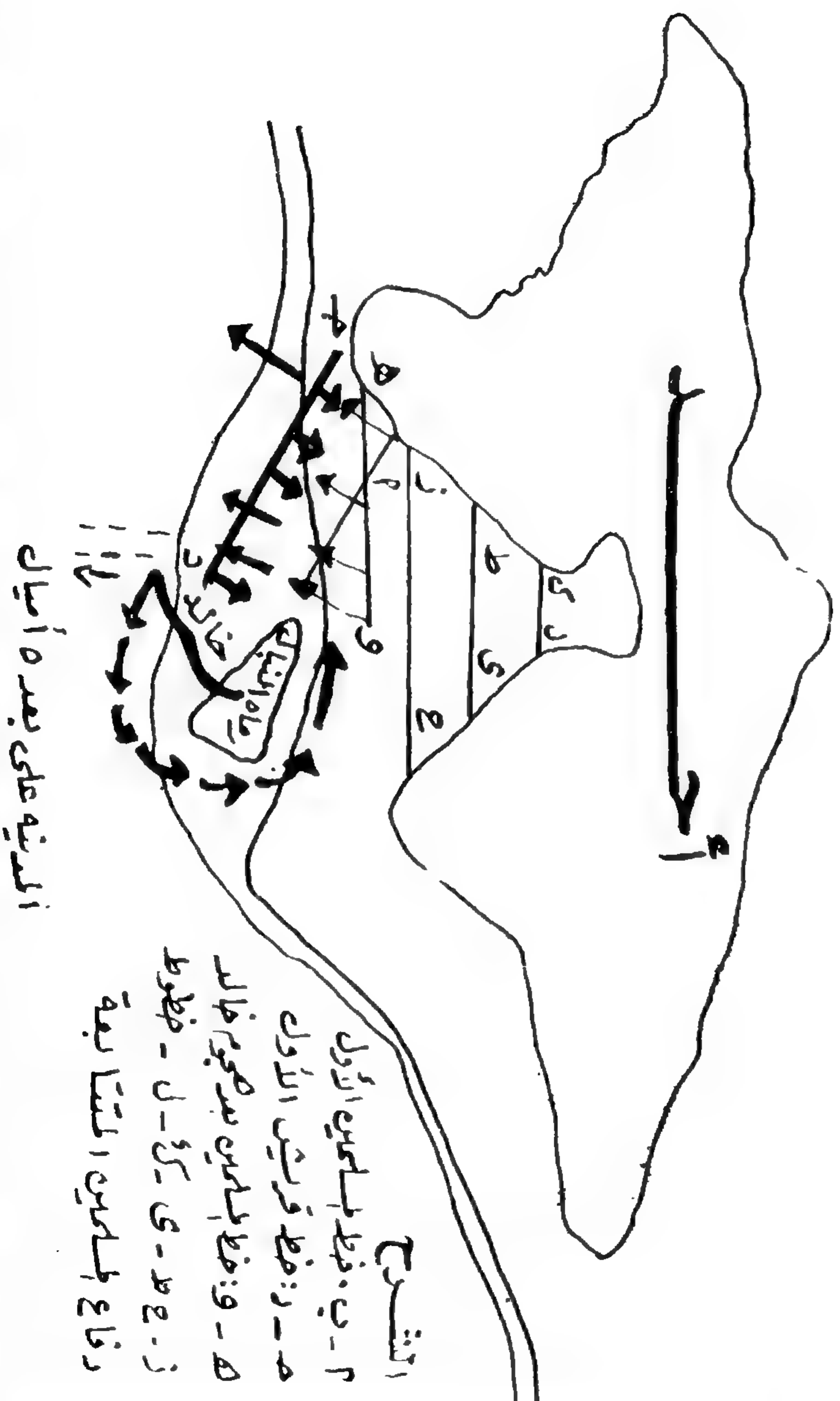
خشى الرسول من احتمال عودة قريش الى غزو المدينة في اليوم التالي ،
فالتحم معهم في حمراء الأسد في ذلك اليوم • واکرههم على التفرقة في كل اتجاه •

(ك) النهاية :

الواقع ان قريشا حققت انتصارا باهرا على المسلمين ، ولكنها أخفقت
في تحقيق أهدافها السياسية ، وتخلت عن الساحة دون ان تفتح المدينة أو دون
أن تترك قوات محتلة فيها • أما المسلمون ، فقد استمروا يسيطرون على المدينة
كما كان شأنهم قبلا •

لقد كانت أحد معركة عامرة بالدروس البليغة ، وقد أوردنا في الملحق
الرابع تحليلا لهذه المعركة كما جاء في التنزيل الالهي في سورة آل عمران • وترتبط
دروسها بصفة رئيسية بطبيعة الحرب وأبعادها وادارتها • وتعرض هذا التحليل
الانتقادي بافاضة لاسباب هزيمة المسلمين في المعركة • والقول الدارج هو أن
المسلمين خسروا المعركة لأن رماة النبال هجروا مواقع مسئوليتهم ، فقام خالد
بالاستيلاء على الشعب ومنها شن هجوما جانبيا على المسلمين أخذهم على غرة
وأحدث اضطرابا عظيما في صفوفهم • ومما زاد من مخاوفهم أن جيش قريش
الرئيسي عاد الى ساحة القتال وهاجمهم واکرههم على ان يقاتلوا في جبهتين

معركة أحد



الشرح
 م - ب: خط المسلمين الأول
 ح - ز: خط قرشي الأول
 هـ - و: خط المسلمين بعد مجيء خالد
 ز - ح ط - ي - ك - ل - خطوط
 دفاع المسلمين المتتالية

بدر مقياس رسم

متضادتين • فكان من نتيجة ذلك أن أصابت المسلمين بلبلة افضت الى هزيمتهم •
والذين يدرسون فن الحرب يستخلصون من هذه المعركة درسا بليغا هو أن على
الجيش ان يتيقظ لحماية أجنحته • فأى هجوم جانبي من شأنه ان يحدث
اضطرابا عظيما في المعسكر المضاد ، واذا اكرهت القوات على أن تحارب في
اتجاهين متضادين ، كان ذلك عسيرا عليهم •

ولا ريب في أن الاستنتاجات المتقدمة هي استنتاجات صحيحة ، ولكنها
ليست جامعة مانعة في حد ذاتها • فلمعرفة الأسباب الحقيقية لهزيمة المسلمين ،
يتعين علينا أن نبحث في عمق عن السبب الذي حدا برماة النبال الى التخلي عن
موقعهم • وفي سبيل تحرى هذه الاسباب ، لابد لنا من العودة الى معركة بدر •
فالواقع أن حب الاستيلاء على الغنائم هو الذى انشأ روح المقاومة في نفوس
المسلمين بعد انتهاء هذه المعركة • وكان من نتيجة ذلك ان أمرهم كتاب الله
بألا يلينوا لاغراءات الغنائم وألا يطلبوا فدية عن أسرى الحرب • وفي أحد
أيضا خالفوا أوامر الرسول لكى يستولوا على حصتهم من الغنائم • ومعنى هذا
أن شهوة الاستيلاء على الغنائم التى طالبهم القرآن انكريم بالتعفف عنها أثناء
القتال في سبيل الله لم تزايلهم • ومن ثم ، فالسبب الاصيل لهزيمة المسلمين في
أحد هو ضعف ايمانهم ، وليس الهجوم الجانبي الذى تعرضوا له والذى كان في
الواقع مظهرا من مظاهر هذا الضعف •

حدث هزيمة المسلمين في أحد بالقبائل المجاورة الى الاعتقاد بأن أيام
الاسلام باتت معدودة وأملا منهم في أن يسددوا الى المسلمين ضربة قاضية ،
بدأوا في شن حملات متعددة عليهم ، ولكن المسلمين قضوا على كل حملة منها في
ديارهم • ولم يكتفوا بهذا ، بل شنوا غارات ناجحة على طريق القوافل الشرقى
وجعلوه هو بدوره طريقا غير آمن بالنسبة لقريش • وارسلت سرايا ذات الرقة
ودومة الجندل وبنى المصطلق لهذا الغرض نفسه • ومما يجدر بالذكر أن المسلمين
لم يعمدوا في هذه الفترة الى الخمول ، ولكنهم احتفظوا تكتيكيا بزمam المبادرة ،
وقاموا بأعمال جريئة جسور • وفي هذا يقول جلوب (باشا) : « ان أبرز

المفارقات بين الطرفين في هذه السنوات التي جرت فيها المعارك والخصومات هو أن المسلمين لم يكفوا عن نشاطهم ، بينما اتخذت قريش موقفا سلبيا على النقيض منه » •

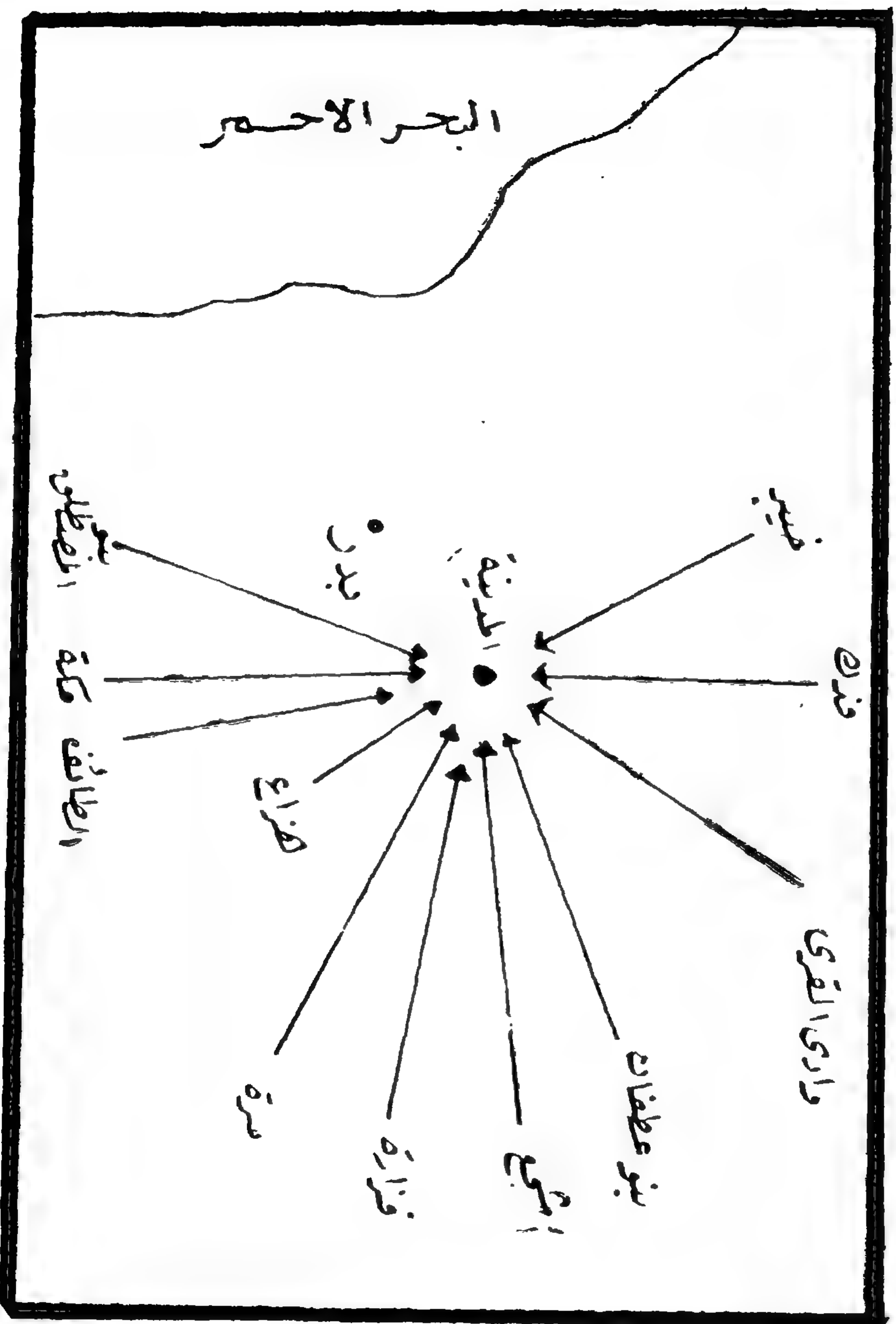
وفي المدينة نفسها ، نشط المنافقون في القيام بأعمال التخريب ، وبدأوا ينشرون شائعات شديدة الخطر بقصد القضاء على الروح المعنوية للمسلمين • وجاء الذكر الحكيم فحذر المسلمين من الاحتفال بدعوى العدو • وطردت من المدينة قبيلة بنى نضر اليهودية التي نكثت عهدها مع المسلمين في معركة أحد ، فانتقل اليهود الى الشمال واستقروا في خيبر وفدك ووادي القرى ، وبدأوا يؤدون دورا فعالا ضد المدنيين • فتواطأوا مع حاكم دومة الجندل والقبائل المجاورة وشرعوا يتعرضون لقوافل التجارة الخاصة بالمسلمين والتي تنتقل بين المدينة والشام • بل ذهبوا الى حد رشوة قبيلتي غطفان وفزارة لكي تنضم الى أهل مكة في شن هجوم جديد وأخير على المدينة •

على أن أهل مكة لم يلبثوا أن فطنوا الى انهم قد اخفقوا في المضي بنصرهم العسكري في أحد الى المدى الذي يمكنهم من فرض قرار سياسى على المسلمين واستولى عليهم الفرع عندما علموا أن الجماعة الاسلامية في المدينة مازالت بكامل قوتها وانها تسيطر على المدينة سيطرة شبه تامة • وفي سورة من الغضب واليأس شرعوا من جديد يوجهون الجهد الى انشاء جيش كبير لغزو المدينة • وفي ذلك الحين ، أسعدهم الحظ بالتحالف مع بنى غطفان واليهود ، وهؤلاء كانوا قوما أشداء وراغبين في القتال • وهكذا اصبح كل شىء مهيبا لمحاصرة المدينة •

حصار المدينة :

كان حصار المدينة آخر وأقوى محاولة اضطلع بها أهل قريش للقضاء على المسلمين • وتوسل المكيون بأساليب شتى • منها الدعاية والهيبة التقليدية لقريش والهدايا والرشاوى حتى نجحوا في استعداد القبائل في شمال المدينة وشرقها على المسلمين • وفي يوم ٣١ من مارس ٦٢٧ م • ألفوا منهم اتحادا يضم عشرة آلاف رجل وحاصروا المدينة من ثلاث جهات • فمن الجنوب جاءت قريش تؤيدها قبيلتا

حصار المدينة : رسم توضيحي



بدر فضيحي رسم

بنى هذيل وبنى دمره ، وجاءت من الشرق قبائل عطفان ومرة واشجع وفزارة لتحصن المدينة ، اما يهود خيبر ووادي القرى وفدك ، فقد تدفقوا من الشمال • ولكي نضيف الى الحصار بعدا جديدا نذكر ان قبيلة بنى قريظة اليهودية المقيمة في المدينة والتي كانت حليفة للمسلمين ، غدرت بهم ونقضت موثقتها معهم ودخلت المعركة في صف قريش • وكان هذا التطور شيئا خطيرا بالنسبة للمسلمين ، لان بنى قريظة بحكم موقعهم يستطيعون مهاجمة المدينة مباشرة وطعن المسلمين من الخلف •

وفي مواجهة هذا الاتحاد من جانب الأعداء لم يكن في وسع المسلمين أن يجيشوا أكثر من ثلاثة آلاف رجل • ونزولا من النبي صلى الله عليه وسلم على نصيحة سلمان الفارسي — الذي دخل الاسلام من أهل فارس — أمر بحفر خندق في الناحية التي كانت المدينة فيها مفتوحة أمام هجوم الفرس — ووزع رماة النبال على مسافات مناسبة بطول الخندق ليراقبوا قريشا ويحبطوا أى محاولة لعبوره •

وقد حاربت قريش معركتها على الجبهات العسكرية والاقتصادية والنفسية في وقت واحد • فعلى الجبهة العسكرية ، أحبطت بنجاح محاولتها عبور الخندق ، ولكنها تفوقت في الجبهتين الأخريين وكانت لها اليد العليا فيهما • ومع استمرار الخصار زادت متاعب المسلمين الاقتصادية حتى كادت تقصم ظهورهم • كما ان انشقاق بنى قريظة أضاف أبعادا جديدة الى الضغوط النفسية التي تعرضوا لها ، وذلك على الرغم من أن محاولتهم الهجوم على المدينة تم احباطها بعناد • وفي احدى المراحل ، أشار النبي على الانصار بأن يبرم المسلمون معاهدة صلح مع بنى عطفان ، وهم أقوى القبائل بين الكفار ، وكانت شروط الصلح غير ملائمة لهم بعض الشيء ، ولكن الانصار ، وان سايروهم مسايرة تامة ، ألحوا عليه في الا يبرم هذا الصلح مراعاة لهم وحدهم • وجددوا له ثقتهم المطلقة وأبدوا عزمهم الصادقة على القتال الى النهاية •

ومع ما أبداه الانصار من عزيمة ، فان الموقف كان يدعو الى وضع حد

سريع للمعركة • ومن هنا قرر النبي صلوات الله عليه وسلامه ان يشن حرباً نفسية على الرباط الواهى الرفيع الذى يربط الأعداء معا • وبمساعدة افراد بنى غطفان الذين دخلوا الاسلام حديثا — وهو أمر لم يكن لدى قبيلتهم علم به — امكن اثاره الشك وسوء الظن المشترك بين بنى قريظة من ناحية وقريش وغطفان من ناحية أخرى • وهنا ثارت ريح شديدة معاكسة ، واقتربت بها عوامل أخرى كصعوبة حصول مثل هذه القوات الضخمة على الطعام وعلف البعران بالاضافة الى حالة التفسخ الناشئة عن طول الحصار •• كل هذا زاد النار وقودا • واتسمت الهوة داخل معسكر العدو بين قريش وبين غطفان حتى قرروا رفع الحصار والانسحاب مضطرين • ونجح المسلمون فى آخر المطاف فى تحقيق انتصار حقيقى على أعدائهم المجتمعين دون سفك دم • وكلام الله فى تحليل واقعة الخندق وارد فى الملحق الخامس •

الحديبية ومكة :

وبعد سنة من واقعة الخندق ، قرر النبي صلوات الله عليه وسلامه ان يؤدى فريضة الحج الى مكة ومعه فرقة غير مسلحة من المسلمين قوامها ١٤٠٠ رجل • وقد جرى التقليد العربى من قديم على الامتناع عن الحرب فى الأشهر الحرم ، ولم يكن أحد ليحال بينه وبين دخول الحرم المكى • غير ان قبيلة قريش غررت فى مجلس الحرب الذى عقدته اعتراض سبيل المسلمين ومنعهم من دخول مكة وقطع الطريق عليهم عند الحديبية ، على بعد ثمانية اميال من مكة • وتوقعوا من النبي الكريم لاقدام المكين على وضع خطط شبه حربية ، ظفر من رجاله العزل من السلاح بوعده جديد بأن يحاربوا العدو حتى الموت • وقد وصف القرآن الكريم هذا الوعد وتلك البيعة بأنه تحقيق « لرضا الله » •

ولم تلبث المواجهة عند الحديبية أن أسفرت عن معاهدة صلح بين المسلمين وقريش ، اشتملت على اربعة أمور هامة ، هى : أولا — اقامة هدنة لمدة عشر سنوات بين المسلمين وقريش • ثانيا — عودة المسلمين الى المدينة دون أداء فريضة الحج فى تلك السنة على أن يسمح لهم بأدائها فى السنة التالية •

ثالثا — اشترط عودة كل مكي هرب الى صفوف المسلمين الى قبيلته قريش •
رابعا — كل مسلم وصل الى مكة وحجزته قريش لا يتم تسليمه • وقد أحدثت
الشروط الثلاثة الاخيرة خيبة أمل كبيرة في نفوس المسلمين ورأى غالبيتهم أن هذه
المعاهدة غير متكافئة وليس من الحكمة ابرامها ، واطهروا شبيبا من التذمر
والسخط ، ولاسيما عندما أمرهم الرسول بأن يكملوا شعائر الحج في الحديبية
ويعودوا الى المدينة •

وقد رحبت قريش بهذه المعاهدة وعدتها انتصارا باهرا لها • ولكن القرآن
الكريم عدها « فتحا مينا » للمسلمين • ولم تتضح الآثار الكاملة لهذه المعاهدة
الا فيما بعد • ولم تكسب قريش من المعاهدة اكثر من انقاذ ماء الوجه والسماح
باستخدام طريق القوافل بين مكة والشام • اما مكاسب المسلمين فكانت متعددة ،
وأولها ان « قريشا » قد وافقت على أن يكون المسلمون شركاء متساوين معها في
ممارسة السلطة السياسية في بلاد العرب • وثانيها أن المسلمين قد اطمأنوا الى
حقهم في أداء فريضة الحج في السنة التالية • وثالثها ، أن نبي المسلمين اصبح
على اتصال بالقبائل الرحل حول مكة المكرمة يشرها برسالة الاسلام • وكان من
نتيجة ذلك ان دخلت معظم هذه القبائل في الدين الجديد ، وبقيت مكة منعزلة
وعديمة الأصدقاء • ورابعها ، أن القرشيين الهاربين أعيدوا الى مكة ولديهم
عن المسلمين فكرة طيبة جدا بعد أن عاشوا بينهم ، كما أن المسلمين الذين لم
يعودوا الى المدينة وبقوا داخل مكة نجحوا في ايجاد طبقة من المسلمين
أو العاطفين عليهم في مكة نفسها • وآخر هذه المكاسب أن المعاهدة هيأت
للمسلمين وقتا كافيا للتعامل مع القبائل اليهودية • المعادية في خيبر ووادي القرى
في شمال بلاد العرب • وقد أوردنا في الملحق السادس كلام الله عن صلح
الحديبية •

وبعد عامين اثنين ، قام أهل مكة أنفسهم بمبادئين بالغاء المعاهدة وترتب
على ذلك ان جرد المسلمون حملة عليهم خلت من سفك الدم ، وتلا ذلك استسلام
مكة • وقد اعترف النقاد والطاعنون ، مثل جلوب باشا ، وهم يتحدثون عن

معاملة النبي صلوات الله عليه لأهل مكة ، بأن محمدا الظافر لم يعمد الى الانتقام والتشفى ، بل أعلن عفوا عاما عن الأعداء وصفح عما بدر منهم •

حنين وتبوك :

كانت معركة حنين هي الضربة القاصمة التي سددت الى قوات الكفار في بلاد العرب ، ولكن ذلك لم يخل من لحظات مر فيها المسلمون بحالات قلق وانزعاج • فهذه هي المرة الوحيدة في حياة النبي التي كان فيها المسلمون يرجحون أعداءهم في القوة العددية ، وبسبب هذا التفوق كانوا يتصرفون بمزيد من الثقة بالنفس ، حتى أنهم حين توغلوا في مناطق بنى هوازن الجبلية فاتهم أن يؤمنوا سلامة أجنحتهم • وبينما كانوا يجتازون ممر حنين الضيق لينطلقوا منه الى الوادى العريض امامهم ، هاجمهم بنو هوازن من جميع الجهات • وكان عنصر المفاجأة من جانب العدو مكتمل الاسباب ، حتى أصيبت طليعة المسلمين بالهلع والفرع وولت الأدبار ، فحذت حذوها بقية الجيش • أما الرسول ، فقد صمد مع فئة قليلة من رفاقه ، وصاح برجاله أن يلتفوا حوله • وبدا لفترة من الزمن أن الوضع شبيه بما كان عليه يوم أحد ، ولكنه لم يابث ان صار تحت سيطرة المسلمين الذين حققوا نصرا مبينا في آخر المطاف •

وقد أشرنا قبلا الى أن عمليات اخضاع القبائل في شمال بلاد العرب جعلت المسلمين يحتكون ببلاد الشام الخاضعة لسيطرة الرومان • واتفق ان كان هرقل الامبراطور البيزنطى في الشام في ذلك الوقت ، وعند أول اختبار لقوته ، جمع جيشا كبيرا تحت امرته الشخصية وزحف الى تبوك واتخذ وضعا تهديديا بالنسبة لها • وكان رد فعل النبي للتهديد الرومانى أسرع من البرق ، اذ حشد قوة من ٣٠٠٠٠ رجل ، وهو اكبر جيش قاده في حياته ، ثم زحف الى تبوك بنفسه • وفرع الرومان تلقاء سرعة رد الفعل من جانب المسلمين ، فتفرقوا قبل أن يصل جيش المسلمين • وقد أوردنا في الملحق السابع ما جاء في القرآن الكريم عن تبوك •

الخاتمة :

ان العمليات الحربية التي اضطلع بها النبي صلى الله عليه وسلم ضد الكفار ، ليست مجرد حملات ومعارك عسكرية ، بل انها فوق ذلك جزء لا يتجزأ من الوحي الالهي الذي نزل للمسلمين في القرآن الكريم . وبالإضافة الى ذلك ، تعتبر « مؤسسات » نتعلم منها كيف تستخدم فنون الحرب وفقا لما رسمه العلي العظيم . ولا بد لكل من هذه المعارك من بحث مفصل ودراسة خاصة لاستخلاص شيء من الأسلوب الجميل الذي قاد به النبي صلوات الله عليه وسلامه الحروب التي خاضها وخطط لها وأدارها . على اننا اقتصرنا في هذه الدراسة على الدروس الرئيسية المستفادة من المعارك التي أسلفنا وصفها كيما نتفطن الى بعض الجوانب المعينة في تطبيق الفكر العسكري القرآني .

لقد صدرت الأوامر الى المسلمين بأن ينتصوا السلاح في وجوه ظالمهم بعد هجرتهم الى المدينة واقامتهم دولة سياسية فيها . وأمامنا هنا دولة لا يعدو وجودها أن يكون مجتريا ومع ذلك طلب منها أن تجابه جبروت قريش وعشرات غيرها من قبائل العرب المعادية . وفي هذه المرحلة الحرجة ، استطاع النبي صلوات الله عليه وسلامه أن يبدى قدرة خارقة على التغلغل الى أعماق الأعداء ومعرفة كنههم ، ورسم استراتيجية تجاههم . وكانت قبيلة قريش في مكة أبرز أعدائه ، أما الاستراتيجية التي رسمها لمجابهة قريش ، فقد دارت حول قطع طريق القوافل الذي تستخدمه في التجارة مع الشام . ولم يحتاج الأمر الا الى بضع اغارات ، والا الى ايفاد بعوث دبلوماسية — ومعظمها برىء من سفك الدم — لتنفيذ استراتيجيته وتطبيقها . وكان من نتيجة ذلك ان حرم المكيون من استخدام طريق القوافل ، واصيبوا من جراء ذلك بصدمة في كيانهم كجماعة . ولم يحدث في التاريخ من قبل ان امكن تحقيق مثل هذا القدر الكبير من النتائج بمثل هذا الجهد القليل ، ولا حدث شيء من هذا القبيل منذ ذلك الحين .

والحرب التي خطط لها الرسول وأدارها كانت حربا مكتملة الجوانب الى

ابعد حد ، اذ شنها على جميع الجبهات داخلية وخارجية ، وسياسية ودبلوماسية روحية ونفسية ، اقتصادية وعسكرية • وها هنا موقف مثالي طبقت فيه الاستراتيجية العسكرية باعتبارها جزءا لا يتجزأ من الجهاد - والجهاد يمثل الاستراتيجية الجامعة الشاملة - فأسفر هذا الموقف عن نتائج باهرة • وقد تسنى للمسلمين بفضل براعتهم في استخدام قوتهم الكاملة أن يقلبوا موازين أعدائهم بعد أقل من خمس سنين منذ بدء الحرب •

وكان المكيون قد اتخذوا من بادية الامر موقفا استراتيجيا هجوميا تجاه المسلمين ، ولكن المسلمين حرصوا دائما على الاحتفاظ بزمام المبادرة في ايديهم على المستوى التكتيكي • وفي أعقاب غزوة بدر ، أقفل طريق القوافل الى الشام بصفة نهائية أمام المكيين ، واحبطت جميع مساعيهم لاعادة فتحه • وبعد الانتصار الباهر الذي حققه المسلمون في بدر ، منوا بهزيمة عسكرية في أحد • وهذه بدورها جددت ما كان بينهم وبين الكفار واليهود والمنافقين من خصومات • ورغبة من النبي صلوات الله عليه وسلامه في وقف هذا الاتجاه : ضاعف من نشاطه أضعافا على المستوى التكتيكي ، واصبح يقابل المعتدى ويقضى عليه داخل أراضيه في جميع الحالات • والذي حدث في هذه الفترة فعلا هو أن طريق القوافل الشرقي هوجم ولم يعد طريقا آمنا يستخدمه الكفار في التجارة مع بلاد ما بين النهرين •

نرى بعد ذلك أن نبي الاسلام صلوات الله عليه وسلامه قد احيط في الخندق بمجموعة من الأعداء من الداخل ومن الخارج • والذي يدرس علوم الحرب لا يسعه الا ان يدهش للكيفية التي استطاع بها النبي ان يحقق مثل هذا الانتصار المجيد على أعدائه في ظروف هذا شأنها ! لقد تحقق له الفوز بتمزيقه للرباط النفسي الواهي الذي كان يربط الأعداء ، وهو رباط هش من حيث فحواه ومن حيث طبيعته ، ولكنه يجمعهم على هدف مشترك هو السعي لآبادة المسلمين • ثم جاء صلح الحديبية ، وكان عسيرا حتى على المسلمين انفسهم ان يدركوا آثاره الكاملة في بداية الأمر • ولكن هذا الصلح هيا للمسلمين من الوقت ما مكنهم من التخلص من القبائل المعادية في شمال بلاد

العرب ومن عزل مكة عن القبائل المجاورة لها • فكأن من نتيجة ذلك ان استسلمت مكة دون مقاومة تذكر •

وقد أنعم الباحث محمد حميد الله النظر في استراتيجية النبي صلوات الله عليه وسلم فكتب يقول : « الواقع أن النبي محمد قد أثر دائماً ، من حيث السياسة العامة ، أن يظلب العدو دون أن يبيده • وكانت وسييلته الى ذلك مزدوجة فقد كان يشدد نكيره الاقتصادي على القرشيين ، كما كان يعزز قدرته العسكرية باستمرار بناء على سياسة طويلة الأمد • وكان يضرب في اللحظة المواتية حين لا يكون العدو في وضع يجرئه على إبداء أى مقاومة ، كما كان في وسعه ان يحقق هدفه دون سفك دم • وهكذا تبقى جميع موارد العدو وطاقاته سليمة ، فان استخدمت في أغراض البناء والخير ، زادت الدولة الاسلامية قوة » • واذا كانت الاستراتيجية الكاملة قوامها عناصر هي اجتناب سفك الدم ، وتحديد جميع اسباب القوة الوطنية واجادة استخدامها والقدرة على تعيين مركز الثقل الحربى وتدميره ، واستخدام الاداة العسكرية احكم استخدام واكثره فعالية ، اذن فقد كانت حرب الرسول مع الكفار اعظم مثال على الاستراتيجية الكاملة •

كذلك نتعلم من هذه الغزوات ان القوة التى تصون ايمانها من التزعزع ، لا تتأثر بأى ضغط مادي أو نفسى بالغاً ما بلغ مقداره • وعلى العكس من ذلك ، فاذا تعرض خصم واهى الايمان لأى تأثيرات نفسية ثانوية ، فربما أدى ذلك الى انزاله الهزيمة بنفسه • والجيش المسلم يغدو هدفاً سائغاً للحروب النفسية اذا ما وهن ايمانه وخانته ثقته بالله • ولو حدث ان اصيب جيش بأسره بالهلع والفرع ، فان صمود فئة قليلة مستبسلة كفيل اما بالتخفيف من وطأة الكارثة أو بتحويلها الى نصر •

وأبلغ درس نتعلمه من جميع هذه الحملات العسكرية ، سواء أتناولناها حملة حملة أم تناولناها في مجموعها ، هو أنه اذا أريد للفلسفة القرآنية للحرب أن تؤدي الى النتائج المطلوبة ، فلا بد من تطبيقها بتمامها تطبيقاً كاملاً ، دون تجزئة •



المناحق الاول

الحملا ت العسكرية للنبي صلوات الله عليه وسلامه

رقم مسلسل	العمليات	ملاحظات
- ١ -	<p>الآغارات السابقة على بدر ووفود الاتصال :</p> <p>(أ) سرية سيف البحر (ب) سرية رابغ (ج) سرية ضرار (د) غزوة ودان/الابواء (هـ) غزوة بواط (و) غزوة سفوان (ز) غزوة ذى العشيرة (ح) سرية نخلة</p>	<p>جرت هذه العمليات فى الفترة من غرة شهر رمضان الى الثانى من رجب . وقصد ببعض هذه الآغارات والاتصالات ابقاء طريق القوافل تحت رقابة دائمة . أما بقيتها فقد اريد بها عقد مواعيد ومواثيق للصداقة والحياد مع القبائل المجاورة . وقد شنت احدى هذه الغارات على نخلة بين الطائف ومكة على مسافة ٤٠٠ ميل من المدينة . أما الغارة على سفوان فكانت ذات طبيعة انتقامية . وتم ايفاد جميع هذه الوفود بمساعدة المهاجرين وحدهم ، وتكاد جميعها تكون قد تمت دون سفك دم .</p>
- ٢ -	<p>العمليات بين بدر وأحد</p> <p>(أ) غزوة بدر (ب) سرية عمير بن عدى (ج) سرية علم بن عمير (د) غزوة بنى قينقاع (هـ) غزوة بنى سليم (و) سرية بنى سليم (ز) سرية محمد بن مسلمة (ح) غزوة غطفان (ط) سرية القرودة (ى) غزوة أحد</p>	<p>جرت هذه العمليات فى الفترة من الثانى من رمضان الى الثالث من شوال . واستهلت هذه الفترة بالنصر الخالد فى بدر ، لكنها انتهت بالهزيمة العسكرية فى أحد . اشترك الانصار فى هذه المعارك اشتراكا كاملا . وكانت معركة بنى سليم وبنى سويق انتقامية فى طبيعتها . أما بنو قينقاع وهم احدى القبائل اليهودية الثلاث فى المدينة والتي غدرت بالمسلمين فى بدر ، فقد تم طردها من المدينة . (والقبيلتان الأخريان هما بنو نضر وبنو قريظة سنتحدث عنهما فيما بعد) . وبسبب الهزيمة التى أنزلت بقريش فى بدر ، لم تستطع استخدام طرق القوافل بعد ذلك . وبعض هذه العمليات اقتصر على المبارزات وأريد بالبعض الآخر استعراض القوة من جانب أهل مكة الذين كانوا يفكرون فى غزو المدينة .</p>

ملاحظات	الحمالات	رقم مسلسل
	بين أحد والخندق :	- ٣ -
<p>جرت هذه العمليات في الفترة بين الثالث من شوال والخامس من ذي القعدة ، وكان المسلمون قد استطاعوا في هذه الفترة ان ينهضوا من كبوة الهزيمة في أحد ويحققوا انتصارا عظيما كاد يبرا من سفك أى دم في الخندق . غير أن الطريق الى هذا النصر كان عسيرا ومحفوفا بالمخاطر .</p> <p>تبعه هزيمة المسلمين في أحد ، اعتقد خصومهم ان أيام الاسلام باتت معدودة ، فشرعوا يعدون سلسلة من الهجمات على المدينة ولكن كل هجوم منها انتهى بتشتيت حشودهم المعادية أو تدميرهم بمهاجمتهم هجمات جريئة عنيفة داخل المنطقة . وطردت من المدينة قبيلة بنى نضر اليهودية التي نقضت ميثاقها مع المسلمين . وتستحق معركة حمراء الأسد عناية خاصة ، فقد اضطلع بها النبی في اليوم التالي لأحد لكي يحول بين أبى سفيان وبين العودة الى غزو المدينة . كما أنه حدث ، وفاء بالوعد الذي قطع لابی سفيان بعد معركة أحد ، ان أرسلت جماعة الى بدر لمنازلة قريش ولكن « قريش » لم تكن هناك . وقد تم هذا بعد عام من أحد . وكانت موقعة الخندق خاتمة لكل محاولة من جانب قريش لشن حملات جديدة على المدينة .</p>	<p>(أ) غزوة حمراء الأسد (ب) سرية قطن (ج) سرية عبد الله بن عويس (د) سرية راجح (هـ) سرية بئر معونة (و) سرية عمرو بن أمية (ز) غزوة بنى النضر (ح) غزوة بدر (الأخيرة) (ط) غزوة دومة الجندل (ي) غزوة بنى المصطلق (ك) غزوة الخندق</p>	

ملاحظات	الحمالات	رقم مسلسل
	بين الخندق وخيبر :	- ٤ -
<p>جرت هذه العمليات في الفترة من الخامس من ذي القعدة الى السابع من المحرم . وفي خلال هذه الفترة شنت قبائل الكفار المجاورة ويهود شمال بلاد العرب عدة هجمات غير ناجحة على المدينة . ففي اليوم التالي لموقعة الخندق تم اباداة جميع افراد قبيلة بنى قريظة اليهودية في المدينة ، وهي القبيلة التي وضعت ايديها في ايدى العدو . وبعد موقعة بدر ، تحولت قريش الى استخدام طريق القوافل الذي يعبر نجدا لنقل تجارتهم الى الشام ، فعمد المسلمون الى ضرب هذا الطريق بدوره . واهم حادث وقع في هذه الفترة هو ابرام معاهدة الحديبية وبموجبها تعاهد المكيون والمسلمون على اقامة سلام بينهما مدته عشر سنوات . وقد نقضت قريش هذه المعاهدة فيما بعد وترتب على هذا فتح المسلمين لمكة بعد ذلك بعامين .</p>	<p>(ا) سرية عبد الله بن عتيق (ب) غزوة بنى قريظة (ج) سرية قريظة (د) غزوة بنى لحيان (هـ) غزوة القردة (و) سرية المزدق (ز) سرية ذي القصبة (ح) سرية بنى صالحه (ط) سرية يموم (ي) سرية طرف (ك) سرية وادى قطرة (ل) سرية نومة الجندل (م) سرية فدك (ن) سرية المردة (س) سرية عبد الله بن رواحة (ع) سرية الغمر (ف) سرية عمرو (ص) غزوة الحديبية (ق) غزوة خيبر</p>	
	بين خيبر ومكة :	- ٥ -
<p>جرت هذه العمليات في الفترة بين السابع من المحرم والثامن من رمضان . واهم ما وقع في هذه الفترة هو فتح مكة دون سفك دم . فقد انبرى المسلمون لفتح مكة عندما نقض المكيون معاهدة الحديبية بعد ما يقرب من عامين</p>	<p>(ا) غزوة وادى القرى (ب) غزوة ذات الرقاع (ج) سرية عيسى (د) سرية الكديد (هـ) سرية فدك (و) سرية حسمى (ز) سرية تربة (ح) سرية بنى كلاب (ط) سرية الميعة</p>	

ملاحظات	الحمولات	رقم مسلسل
<p>من عقد هذا الصلح . على ان الفترة التي تخللت ذلك هيأت للمسلمين فرصة للتخلص من القبائل اليهودية في شمال بلاد العرب ولنشر نفوذهم بين القبائل المحيطة بمكة .</p>	<p>(ي) سرية خربة (ك) سرية بنى مرة (ل) سرية بشر بن سعد (م) سرية ابن ابي العوجاء (ن) سرية ذات الاصلاح (س) سرية ذات الأرق (ع) سرية المؤتة (ف) سرية ذات السلسال (ص) سرية سيف البحر الثانية (ق) سرية مهرب (ر) غزوة مكة</p>	
	<p>بين مكة ودومة :</p>	- ٦ -
<p>هذه هي آخر مرحلة من مراحل العمليات وقد شملت الفترة من الثامن من رمضان الى التاسع من ربيع الاول . وبانتهاء هذه الفترة أصبحت بلاد العرب كلها خاضعة للنفوذ الديني والزمني لنبي الاسلام صلوات الله عليه وسلامه . وحدث في هذه الفترة اختبار مبدئي للعضلات والقدرات بين مسلمي بلاد العرب والرومان في الشام وذلك في معركة مؤتة وتبوك وفي معركة حنين التي دارت رحاها بالقرب من مكة ، منى المسلمون بنكسة في بادئ الامر ولكنهم سرعان ما نهضوا منها وانتصروا فيها .</p>	<p>(أ) سرية خالد بن الوليد (الاولى) (ب) سرية عمرو (ج) سرية سعد (د) سرية خالد بن الوليد (الثانية) (هـ) غزوة حنين (و) سرية عيينة بن حصن (ز) سرية قطبة بن عامر (ح) سرية ضحاك بن سفيان (ط) سرية عبد الله بن حذافة (ي) سرية بنى طي (ك) غزوة تبوك (ل) سرية دومة الجندل</p>	

المسحق الثاني

ما جاء في القرآن الكريم عن غزوة بدر

١ — وصف زحف المسلمين من المدينة المنورة •

« كما اخرجك ربك من بيتك بالحق ، وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنهما يساقون الى الموت وهم ينظرون » .

سورة الانفال — الايتان ٥ و ٦

٢ — حول الغرض الالهى من المعركة •

« اذ انتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ، ولكن ليقضى الله امرا كان مفعولا ، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة وان الله لسميع عليم » .

سورة الانفال — الآية ٢٢

« واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ، ليحق الحق ويبطل الباطل ، ولو كرهه المجرمون » .

سورة الانفال — الايتان ٧ و ٨

٣ — اجمالى السياسة الاسلامية تجاه الذين نكثوا عهودهم •

« الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة وهم لا يتقون . فاما تثقفنهم فى الحرب فشردهم من خلفهم لعلمهم يذكرهم . واما تخافن من قوم خيانة فانفذ اليهم على سواء . ان الله لا يحب الخائنين » .

سورة الانفال — الايتان ٥٦ — ٥٨

٤ — حول سلوك المسلمين أثناء القتال •

« يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلمكم تفلحون . واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين » .

سورة الانفال الايتان ٤٥ و ٤٦

٥ — حول المشيئة الالهية وانفاتها

« اذ يريكم الله فى منامك قليلا ولو اراكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الامر ، ولكن الله سلم . انه عليم بذات الصدور . واذ يريكم وهم اذ التقيتم فى اعينكم قليلا ، ويقتلكم فى اعينهم ليقضى الله امرا كان مفعولا ، والى الله ترجع الامور » .

سورة الانفال — الايتان ٤٣ و ٤٤

٦ — حول استراتيجية الحرب

« ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون . واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تنفقوا من شىء فى سبيل الله يوف اليكم وانتم لا تظلمون » .

سورة الانفال — الايتان ٥٩ و ٦٠

٧ — حول غرض الحرب

« وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . فان انتهوا فان الله بما يعلمون بصير . وان تولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير » .

سورة الانفال — الايتان ٢٩ و ٤٠

٨ - تأكيد الحاجة الى اعادة السلام فوراً

« وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ، انه هو السميع العليم . وان يريدوا ان يخدعوك ، فان حسبك الله هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين . والف بين قلوبهم لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ، ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم » .

سورة الانفال - الآيات ٦١ - ٦٢

٩ - حول فضيلتى الصبر والصمود

« يا ايها النبى ، حرض المؤمنين على القتال . ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون . الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا ، فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وان يكن منكم الف يغلبوا اثنين باذن الله ، والله مع الصابرين » .

سورة الانفال - الآيتان ٦٥ و ٦٦

١٠ - حول عون الله ونصره

« اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى ممدكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم . اذ يغشيكم النعاس امنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام . اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا . سألنى فى قلوب الذين كفروا

الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان » .

سورة الانفال - الآيات ٩ - ١٢

١١ - عن أسرى الحرب واخذ الفدية

« ما كان لنبى ان يكون له أسرى حتى يثخن فى الارض . تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ، والله عزيز حكيم . ولولا كتاب من الله سبق . لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم . فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ، واتقوا الله ان الله غفور رحيم » .

سورة الانفال - الآيات ٦٧ - ٦٩

١٢ - حول الأنفسال (غنائم الحرب)

« يسألونك عن الأنفسال : قل الأنفسال لله والرسول . فاتقوا الله ، واصلحوا ذات بينكم واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين » .

سورة الانفال - الآية الاولى

١٣ - مخاطبا الكفار بعد هزيمتهم

« ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ، وان تنتهوا فهو خير لكم . وان تعودوا نعد ، ولن تغنى عنكم فتكم شيئا ولو كثرت ، وان الله مع المؤمنين » .

سورة الانفال - الآية ١٩

١٤ - حول يد الله فى المعركة

« فلم تقتلوهم . ولكن الله قتلهم ، وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى . وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله

سميع عليم . ذلكم وان الله موهن
كيد الكافرين .

سورة الانفال — الآيتان ١٧ و ١٨

١٥ — حول دور الشيطان ومسلكه

واذ زين لهم الشيطان اعمالهم
وقال لا غالب لكم اليوم من الناس ،
وانى جار لكم ، فلما تراعت الفتتان
نكص على عقبيه وقال انى برىء منكم
انى ارى ما لا ترون انى اخاف الله
والله شديد العقاب .

سورة الانفال — الآية ٤٨

١٦ — نصيحة للمؤمنين بأن يتحدوا ويؤلفوا صفوفهم

والذين كفروا بعضهم اولياء بعض
الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد
كبير .

سورة الانفال — الآية ٧٣

١٧ — حول اثر العون الالهى للمؤمنين

« يا ايها النبى ، حسبك الله ومن
اتبعك من المؤمنين » .

سورة الانفال — الآية ٦٤

المحقق الثالث

معركة أحد - دراسة تحليلية

معركة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
١	١١ من مارس ٦٢٥ م	خرجت قريش من مكة بقيادة أبي سفيان الجاورة رغبة في القضاء على الجماعة الإسلامية في المدينة .		كان قوام العدو ما جملته ٢٠٠٠ رجل مجهزين تجهيزاً حسناً ، منهم ٧٠٠ يرتدون ملابس الربيل الذين يتقلدون الرسائل . وكان معهم ٢٠٠٠ جمل وقوة من الفرسان عالى ٢٠٠ جرى وكان يقود جيش قريش أبو سفيان .
٢	١١ - ٢٠ من مارس	١ - الزحف ببطء صوب المدينة . ب - في يوم ٢٠ مارس عسكرت قريش على مسافة من المدينة .	نقل واحد من المعسى الى النبی صلوات الله عليه وسلامه وملومات من قوة العدو وموقعه .	
٣	٢١ من مارس	بعث أبو سفيان برسالة الى الانصار حثهم فيها على سحب تاييدهم للمهاجرين وقال رسول قريش للانصار ان المكين لا يرون مسوغاً لشن حرب على المدنيين الا بسبب تاييدهم لهم .	رفض الانصار اقتراح قريش بازدراء .	

معركة احد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
٤	٢٢ من مارس (صباحا)	عسكرت قريش بالقرب من احد وناهبت للمعركة القليلة .	١ - انعمت مجلس الحرب لتقرير مساحة المعركة التي اختارها المسلمون . ب - أعرب رسول الله وعبد الله بن أبي القناد اليهودي المتحالف مع المسلمين وبعض ثيوج المسلمين عن تفصيلهم للقتال من داخل المدينة . ج - أتر فتية المسلمين ولا سيما الذين لم يسبق لهم الاشتراك في غزوة بدر ان يحاربوا العدو خارج المدينة . د - لما كان الفتية هم الاغلبية ، فقد تحقق لهم ما ارادوا وتقرر محاربة قريش من احد على بعد ثلاثة أميال من المدينة .	١ - تحولت المدينة تحت حكم اليهود الى قلعة اذا احتلتها قوة مدافعة كان ذلك لمصلحتها القصوى . ب - كان اهل المدينة المسلمون يفضلون على وجه التحديد القتال من داخل المدينة وقالوا لرسول الله انه لم يسبق لفار ، حتى قبل الاسلام ، ان تغلب عليهم كلها ارتضوا الحصار المفروض عليهم .

معركة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قریش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
٥	٢٢ من مارس (بعد الظهر)	الاستعداد للمعركة ، وقد عم معسكر قریش تسعور هو مزيج من الفرج والثقة .	بعد صلاة الجمعة تحرك ألف رجل الى أحد منهم ٢٠٠ من اليهود بقيادة عبد الله ابن ابي اليهودى .	كان اليهود ملزمين بموجب معاهدتهم بأن يحاربوا مع المسلمين جنباً الى جنب اذا غزا عدو المدينة .
٦	مساء ٢٢ من مارس	لم يطرا امر هام عدا الاستعداد للمعركة .	تضاء الليل في موضع يقال له شوط يتسع في منتصف الطريق بين أحد والمدينة .	
٨	٢٣ من مارس	الاستعداد للتحرك الى مساحة القتال .	(١) الاستيقاظ مبكراً والثأب للزحف الى ساحة القتال . (ب) قبل الزحف ، هجر المعسكر عبد الله بن ابي اليهودى ومعه جماعته العسكرية المؤلفة من ٣٠٠ رجل بدعوى أن نصيحته الخاصة بالدفاع من داخل المدينة لم يأخذ النبي بها . (ج) بعد هرب اليهود	(١) قبل الزحف ، راجع الفتية ، وهم الأغلبية ، انفسهم وطلبوا من النبي العودة الى المدينة والقتال من داخلها ولكن النبي ابي أن يغير ما قرره . (ب) لا يستبعد أن تكون الأغلبية قد فطنت الى هذا الامر قبل مغادرة المدينة بيوم . (ج) وفي هذا الوقت ، كان جيش المسلمين قد عانى من ثلاث نكسات

معركة ادد - دراسة تحليلية

الرقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
٨	٢٣ من مارس (صباحاً) .	نظموا صفوفهم تاهبوا للمعركة ، واستنفدوا قيادة فرسانهم الى خالد بن الوليد يساعده مكرمة بن ابى جهل .	<p>طرا لقبيلتي بنى سلمى وبنى حارثة المسلمين وبنى ان ثوريا ، ولكنهم عدلنا عن هذا التفكير .</p> <p>(د) خاطب الرسول المسلمين مستغرا اياهم القتال باستبسال وتغان كاهلين .</p> <p>(هـ) بالنظر الى تفوقهم في معرفة المنطقة اتجهوا الى مساحة القتال دون ان تلاحظ قريش ذلك .</p> <p>نظموا صفوفهم تاهبوا للمعركة ووضعوا خمسين من رماة النبال بقيادة عبد الله بن جابر على شعب من الجبل تغل على الجفجف المكنوف . وأمر النبي الرماة بالا يتخلوا عن مواقعهم تحت أى ظرف .</p>	<p>نفسه ، هي : ١ - ثعمور الاغلبية بالذنب لما امرت عليه من القتال خارج المدينة . ٢ - هرب اليهود . ٣ - احتمال هرب قبيلتين مسلمتين .</p>

معركة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قریش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
٩	٢٣ من مارس بين الساعة الثامنة صباحا والساعة الثالثة مساء	بدأت المعركة • وبرز من قریش ثمانية محاربين ، الواحد بعد الآخر واخذوا يقتلون المسلمين بان ينازلوهم في معارك فردية •	قتل المسلمون جميع الذين خرجوا يتحدثونهم من قریش اذ قتل على ثمانية ، وقتل حمزة اثنين •	بدأت المعركة في الصباح واستمرت الى ما بعد الظهر ومن المسير تحديد الوقت المحدد الذي جرت فيه كل حادثة ، غير اننا قد بلغنا كل جهد ممكن لاثباتها بترتيب وقوعها.
١٠	٢٢ من مارس	بمسد اخفقتهم في مبارزة المسلمين تقدموا • لواجهاتهم	اشتركوا مع قریش في قتال شامل •	الموقف بين كوفه وساحة القتال تمثل صورة مضطربة للمعركة •
١١	٢٢ من مارس	اخفقوا في احداث اي نفرة في صفوف المسلمين •	حاربت الجيوش الاسلامية بها عرف عنها من حماسة واحرار وثنت على قریش حملات عنيدة سفك فيها كثير من السدماء • واعتصم رماة النبال بمواقعهم وردوا هجمات متكررة من فرسان العدو •	

معركة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
١٢	٢٢ من مارس	لم يقاتلوا على جانبه المسلمين فبدأوا يتقهقرون تحت ضغط	استمروا يثسدون النكر على العدو بهتفي الحماسة والاصرار .	(أ) يقول جلوب بأننا : (ب) ها قد تـكررت معركة بدر ، والمسلمون لا يقهقرون « . (ب) يقول وات : (ب) انسحبت القوات المكية أمام هـجوم المسلمين ، بل لعلها هزيت « .
١٣	٢٣ من مارس	فشلت قريش في إظهار أي مقاومة ذات بال أمام المسلمين ، وتحلت في انسحابهم بمظاهر التحول إلى فوضى .	أما وقد كادوا يغلبون تريثا ، فقد خضمو لاغراء السلب والنهب ولما رآهم رماة النبال يتصرفون على هذا النحو سـوالت لهم نفوسهم ان يتركوا مواقعهم وينضموا اليهم . اقنعهم قائدهم بسلا يتخذوا هذه الخطوة المحفوفة بالخطـر . ودار بينهم نقاش . هل يتركون مواقعهم أم لا ؟	

معركة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
١٤	٢٣ من مارس	اصبح جيش قريش في شبه دعر واوشك على الشروع في الانسحاب .	قرر ٤٣ من رماة النبال الخمسين ترك مواضعهم والانضمام الى اعمال المسلمين .	
١٥	٢٣ من مارس	راى خالد الشمعب خالية فيبـادر الى احتلالها .	قاتل رماة النبال المسيبة الباقيون ببسالة، ولكنهم نلبوا وقتلوا .	
١٦	٢٣ من مارس	اما وقد مسـارت اللشمعب في ايدى خالد ، فقد اتهم على مهاجمة جيش المـداين من الجانيب والـداف . وعندما راى القرينيين المسجبون هذا التـور الدهش ، اسـردوا قواهم وبدأوا يـدون ترتيب صفوفهم .	اصيب المسلمون بدموية عندهما ملورا ان الشمعب صارت في ايدى العدو وانهم هوجموا من الجنيب والخلف . وغير الجفرد واتفقهم من المعرق الى الامام لواجهة خالد .	
١٧	٢٣ من مارس	عقب هجوم خالد الناجح استردت قوات قريش شجاعته ، وفي حركة مسرحية كرت كرات ناجحة على جبهة المسلمين .	الى الـجـم على شكل كباشية الى كثير من الـطراب في صفوف المسلمين . وانقسم الجيش وكادت قياداته تتفرق وتهتز .	

معركة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
١٨	٢٢ من مارس	شدد جيش قريش هجومه على شكل كهاتبة .	استولت على جيش المسلمين حالة اضطراب كامل . وشوهد بعض الجنود المسلمين وهم يهربون من ساحة القتال .	بعد التفكير النفسية الثلاث التي تعرض لها المسلمون قبل تحركهم الى ساحة القتال في الصباح جاء هذا التطور الجديد فكان لهم « صدمة » رابعة .
١٩	٢٣ من مارس	صاح رجل من بين صفوف قريش قائلا ان محمدا قد قتل ، وانتشر الخبر بسرعة وهلل له اهل قريش فنشطوا للقتال باند حماسه .	اختلف شيوخ المسلمين بالانسبة للثساعة . فبعضهم اصيب بالذعر وترك الميدان وصاح انس بن النضر في وجوه المذعورين قائلا : فها تصنعون بالحياة بعد . قوموا فموتوا على ما مات عليه وظل انس يقاتل العدو حتى سقط وفي جسمه سبعون جرحا شريفا وقد تبين ان عدد الذي استولى الذعر عليهم رجح عدد الذين تماسكوا .	هذه هي الصدمة النفسية الخامسة التي اصابها المسلمون .

معركة اهد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
٢٠	٢٣ من مارس	هضت قريش تشن هجماتها على المسلمين في كل اتجاه .	اعتصم معظم المسلمين الفساريين بالحدرات الصخرية لسلسلة جبال اهد من ورائهم . وسمع صوت الرسول ينادى المغورين قائلاً : « اتقوا حولى يا رجال الله » ؛ ولكن نداه ذهب ادراج الرياح . وان كانت فئة صغيرة من المسلمين ظلت تحارب مع الرسول وهي صاعدة .	في هذا الوقت كان يستون من المسلمين قد سقطوا قتلى في ساحة المعركة ، واصيب عدد غير قليل منهم ، وفرت غالبية الباقين من ميدان القتال .
٢١	٢٣ من مارس	لم يعطراً تقيير في الموقف .	استدل كعب بن مالك وهو من القائلين المسلمين على رسول الله وصاح في المسلمين انه حي . فاشار النبي اليه ليسكت .	

معركة أحد - دراسة تحليلية

ملاحظات	تصرفات المسلمين	تصرفات قريش	التاريخ والوقت	رقم
	دافع جنود المسلمين عن رسول الله ، وأظهروا شجاعة وتفخيمية فائقتين في الزيادة عن قائدهم .	عثرت قوة من قريش على مكان النبي ، فبدأت تطلق النبال وتضيق عليه الخناق رغبة في قتله .	٢٣ من مارس	٢٢
(أ) لم يعرف بأصابة النبي إلا قليل من المسلمين عدا الذين كانوا معه . وكان آخر ما سمعوه في هذا الشأن هو الانتساع السابقة عن مقتل الرسول .	جرح النبي وسقط على الأرض وتولى المقاتلون المسلمون حراسته للحيلة دون تجديد اعتداءات قريش .	نجح ابن القايمة ، قائد إحدى فرق الضرب القريشية في إصابة النبي بجراح وأعلن في اغتياب أنه قتل محمدا . فعمت قريش موجة فرح شملت جميع صفوفها .	٢٣ من مارس	٢٣
(ب) أدى الخبر الذي أذاعه ابن القايمة عن الوفاة المؤكدة للنبي إلى حالة استرخاء في مجتمعات قريش .				
(أ) انشغلت قريش بالتهويل بحث المسلمين الذين قتلوا في المعركة .	حمل المسلمون قائدهم المساب ونقلوه إلى الجانب الصحري من أحد حيث احتفى في تجويف فيه .	عم الفرع قريش لانباء وفاة النبي صلى الله عليه وسلم .	٢٣ من مارس	٢٤
(ب) هذه هي الصدمة النفسية السادسة التي أصابت المسلمين .				

معركة اُحد - دراسة تحليلية

ملاحظات	تصرفات المسلمين	تصرفات قريش	التاريخ والوقت	رقم
حسب الوعد ، جرد الرسول فرقة حربية توجهت الى بسدر في العام التالي ، ولكن ايسا سفيان لم يظهر هناك .	قبل الرسول التحدي ، واستعار سيفاً من احد ابناء حارثة واصحابه بجرح وفي نفس اليوم مات ابن خلف .	برز مقاتل من قريش للذين مع النبي وتحداهم في مبارزة ، واسم هذا المقاتل ابن خلف .	٢٣ من مارس	٢٥
	امر الرسول عمر الغاروق بأن يقتبسل الانحدي .	اقترب ابو سفيان من ثعب جبل اُحد ولكن المسلمين اعترضوا سبيله . واعتزته صخرة عندها عرف ان الرسول حي . فصلى الات والعزى واتحدى المسلمين في معركة اخرى في بدر في السنة التالية .	٢٣ من مارس	٢٦
اكدت جماعة الرسول ان قريشاً متجهة الى مكة .	(ا) ارسل النبي جماعة صغيرة بقيادة علي لراقبة نشاط قريش . (ب) صدرت الاوامر الى المسلمين بأن يتأهبوا لمنازلة قريش مرة اخرى اذا قررت غزو المدينة (ج) تهاهب جيش المسلمين لهذا الاحتمال .	عاد ابو سفيان الى معسكره دون ان يطلب دخول حارب مع المسلمين . وشرع القرشيون ينقضون خيامهم .	٢٣ من مارس	٢٧

معرضة أحد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تعرفات قریش	تعرفات المسلمين	ملاحظات
٢٨	ليلة ٢٣ - ٢٤ من مارس .	وصلت قريش الى موضع يقال له حمراء الاسد على بعد ثمانية ايام من مكة الدينية وعلموا ان قريش لا يبيت .	تأمل الرسول الموقف وقرر ان قريشا ، وان كانت قد حققت نصرا عسكريا ، الا انها لم تحقق هدفها السياسي في القضاء على المسلمين . واستنتج ان قريشا قد تراجع نفسها حول هذا الامر وتعود الى مهاجمة الديانة . ومن ثم أصدر وامره الى جميع المسلمين الذين تحت قيادته بأن يطاردوا « قريشا » في صباح اليوم التالي .	

معركة احد - دراسة تحليلية

رقم	التاريخ والوقت	تصرفات قريش	تصرفات المسلمين	ملاحظات
٢٩	٢٤ من مارس	صدق ظن النبي ، اذ ان قريشا عقدت مجلس حرب ليقرر هل تعود الى فتح المدينة او لا . وكان من رأى بعض اعيان قريش ان يعودوا الى غزو المدينة واحتلالها .	في سرعة خاطفة ظهر النبي والمسلمين حول حمراء الاسد .	(١) مسا ان علمت قريش بقوة المسلمين حتى تراجعت بسرعة وهكذا انتهت معركة احد . (ب) بهزيمة المسلمين في احد ، ظن العدو خطأ ان الاسلام في طريقه الى الزوال . ومن هنا اجتمع رأى المسلمين على محاولة القضاء على العدو نهائيا . ومما هو جدير بالذكر ان النبي صلوات الله عليه وسلامه قد حرص ، بالرغم من الموقف العسير الذي صادف المسلمين ، على الا يدع زمام المبادرة ينتقل الى خصومه أبدا . وظل عامين بعد ذلك ، وحتى هزيمة قريش في الخندق ، يناضل في سبيل ابقاء الزمام في يده .

المساحق الرابع

تحليل القرآن الكريم لمعركة أحد

١ - حول النزاع الخاص باختيار ساحة القتال :

« وشاورهم في الامر ، فاذا عزمتم فتوكل على الله ، ان الله يحب المتوكلين . ان ينصركم الله فلا غالب لكم . وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده . وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .

آل عمران - الآيتان ١٥٩ - ١٦٠

٢ - حول التدبير في جبن بنى سلمى وبنى حارثة

« اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون . ولقد نصركم الله ببدر وانتم اذلة ، فاتقوا الله لعلكم تشكرون » .

آل عمران - الآيتان ١٢٢ - ١٢٣

٣ - اشارة الى خطاب الرسول بعد هرب اليهود :

« اذ نقول للمؤمنين ان يكفيكم ان يمددكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين . وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم . ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين » .

آل عمران - الآيات ١٢٤ - ١٢٧

٤ - حول البليبة الناشئة عن شهوة البدن :

« اذ تصعدون ولا تلوون على

أحد والرسول يدعوكم في أخسراكم فاتابكم غما بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ، والله خبير بما تعملون » .

آل عمران - الآية ١٥٣

٥ - بالاشارة الى الشائعات حول موت الرسول :

« وما محمد الا رسول قد خلت في قبله الرسل . افان مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين . وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا . ومن يرد ثواب الدنيا نوته منها ، ومن يرد ثواب الآخرة نوته منها ، وسنجزي الشاكرين » .

آل عمران - الآيتان ١٤٤ - ١٤٥

٦ - حول الكارثة الناشئة عن الهجوم المضاد من جانب قريش :

« وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير ، فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين . وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، والله يحب المحسنين » .

آل عمران - الآيتان ١٤٦ - ١٤٨

« ولا تهنوا ، ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين . ان يمسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ، وتلك الايام نداولها بين الناس ، وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم

شهداء ، والله لا يحب الظالمين .
وليمحص الله الذين آمنوا ، ويمحق
الكافرين » .

آل عمران - الآيتان ١٣٩ - ١٤١

٧ - مخاطبا الذين فزعوا من عمل العدو :

« ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم
لمغفرة من الله ورحمة خير مما
يجمعون . ولئن متم أو قتلتم لالى
الله تحشرون » .

آل عمران - الآيتان ١٥٧ : ١٥٨

« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما آتاهم الله من فضله
ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم
يحزنون » .

آل عمران - الآيتان ١٦٩ و ١٧٠

٨ - مخاطبا الفئة الكبيرة :

« أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما
يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم
الصابرين . ولقد كنتم تمنون الموت
من قبل ان تلقوه ، فقد رأيتموه وانتم
تنظرون » .

آل عمران - الآيتان ١٤٢ و ١٤٣

٩ - حول أسباب هزيمة المسلمين :

« ان الذين تولوا منكم يوم
التقى الجمعان انما استذلهم
الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد
عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم » .

آل عمران - الآية ١٥٥

« أو لما أصابتكم مصيبة قد
أصبتم مثلها قلتم انى هذا قل هو من

عند أنفسكم ان الله على كل شيء
قدير » .

آل عمران - الآية ١٦٥

« وما أصابكم يوم التقى الجمعان ،
فبأذن الله وليعلم المؤمنين » .

آل عمران - الآية ١٦٦

« ولقد صدقكم الله وعده اذ
تحسونهم بأذنه حتى اذا فشتكم
وتنازعتكم في الامر وعصيتكم من بعد
ما أراكم ما تحبون . منكم من يريد
الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ، ثم
صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم
والله ذو فضل على المؤمنين » .

آل عمران - الآية ١٥٢

١٠ - حول المشيئة الالهية وتحقيقها :

« ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة
نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد
أهمتهم أنفسهم . يظنون بالله غير
الحق ظن الجاهلية . يقولون هل
لنا من الأمر من شيء . قل ان الأمر
كله لله . يخفون في أنفسهم ما لا
يبدون لك . يقولون لو كان لنا من
الأمر شيء ما قتلنا ههنا ، قل لو كنتم
في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل
الى مضاجعهم . وليبتلى الله ما في
صدوركم وليمحص ما في قلوبكم ،
والله عليم بذات الصدور » .

آل عمران - الآية ١٥٤

١١ - حول الذين طاردوا أباسفيان في اليوم التالي لأحد :

« الذين استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرح للذين
أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم » .

الذين قال لهم الناس ان الناس قد
جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل .

آل عمران الآيتان ١٧٢ - ١٧٣

١٢ - حول دعاية العدو بعد المعركة :

« يا ايها الذين امنوا ان تطيعوا
الذين كفروا يردوكم على اعدابكم
فتنقلبوا خاسرين » .

آل عمران - الآية ١٤٩

١٣ - حول المستقبل

« ما كان الله ليذر المؤمنين على
ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من
الطيب » .

آل عمران - الآية ١٧٩

« سنلقى في قلوب الذين كفروا
الرعب بما اشرکوا بالله ما لم ينزل به
سلطانا ومأواهم النار وبئس مئوى
الظالمين » .

آل عمران - الآية ١٥١

المباحق الخامس

ما جاء في القرآن الكريم عن واقعة الخندق

١ - حول حصار المدينة وأثره :

« اذ جاءوكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا » .

سورة الاحزاب - الآيتان ١٠ و ١١

٢ - حول نعمة الله للمسلمين :

« يا أيها الذين آمنوا ، اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ، وكان الله بما تعملون بصيرا » .

سورة الاحزاب - الآية التاسعة

٣ - حول موقف المنافقين وسلوكهم :

« واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا . واذ قالت طائفة منهم يا اهل بئر لا مقام لكم فارجعوا ، ويستأنن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا . ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا . ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار ، وكان عهد الله مسئولا » .

سورة الاحزاب - الآيتان ١٢ - ١٥

٤ - حول حتمية الموت :

« قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم

من الموت أو القتل ، واذ لا تمتعون الا قليلا » .

سورة الاحزاب - الآية ١٦

٥ - حل عقاب الله ورحمته :

« قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا أو اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا » .

سورة الاحزاب - الآية ١٧

٦ - تحليل نفسية المنافقين :

« قد يعلم الله المعسوقين منكم والقاتلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا . اشحة عليكم فاذا جاء الخوف رايتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت ، فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد اشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فاحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا . يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون في الاعراب يسألون عن أنبيائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا » .

سورة الاحزاب - الآيات ١٨ - ٢٠

٧ - حول نفسية المؤمنين :

« ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله ، وصدق الله ورسوله . وما زادهم الا إيمانا وتسليما . من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا . ليجزى الله

الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين
أن شاء أو يتوب عليهم أن الله
كان غفورا رحيمًا .

سورة الاحزاب - الآيات ٢٢ - ٢٤

٨ - إشارة الى مصير الكفار :

« ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم
ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال
وكان الله قويا عزيزا . وأنزل الذين
ظاهروهم من أهل الكتاب من
سياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب
فريقا تقتلون وتأسرون فريقا .

وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم
وأرضا لم تطئوها ، وكان الله على
كل شيء قديرا .

سورة الاحزاب - الآيات ٢٥ - ٢٧

٩ - حول شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم :

« لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة لمن كان يرجو الله
واليوم الآخر وذكر الله كثيرا .

سورة الاحزاب - الآية ٢١

المسحق السادس

حكم الله عن معركة الحديبية

١ - حول معاهدة الحديبية :

« انا فتحنا لك فتحا مبينا . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما . وينصرك الله نصرا عزيزا » .

سورة الفتح - الآيات ١ - ٢

٢ - حول نعمة الله على المؤمنين :

« هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم ، ولله جنود السموات والارض ، وكان الله عليهما حكيما . ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ، ويكفر عنهم سيئاتهم . وكان ذلك عند الله فوزا عظيما » .

سورة الفتح - الآيتان ٤ و ٥

« اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية : حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين والزهم كلمة التقوى ، وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما » .

سورة الفتح - الآية ٢٦

٣ - حول عقوبة المنافقين والمشركين :

« ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم

وساعت مصيرا » .

سورة الفتح - الآية السادسة

٤ - حول وعد الله بالثواب العظيم :

« ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله . يد الله فوق أيديهم . فمن نكث ، فأنما ينكث على نفسه . ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما » .

« لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبائعونك تحت الشجرة ، فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا » .

سورة الفتح - الآيتان ١٠ و ١٨

٥ - حول تحقيق رؤيا الرسول :

« لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون . فعلم ما لم تعلموا ، فجعل من دون ذلك فتحا قريبا » .

سورة الفتح - الآية ٢٧

٦ - حول الرسول الكريم وصحبه :

« محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار ، رحماء بينهم ، تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا . سيماهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطئه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه ، يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار . وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما » .

سورة الفتح - الآية ٢٩

المأحق السابع

ما نزل في القرآن الكريم عن تبوك

١ - حول الذين لم يطيعوا الأمر بالقنال :

« يا أيها الذين آمنوا . ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثأنتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة . فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل . الا ننفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم . ولا تضره شيئا والله على كل شيء قدير . »

سورة التوبة - الآيات ٢٨ و ٢٩

٢ - حول نصر الله وعونه :

« الا تنصروه فقد نصره الله اذ اخرجهم الذين كفروا ثانی اثنين اذ هما في الغار . اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا . فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها . وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا . والله عزيز حكيم . »

سورة التوبة - الآية الاربعون

٣ - حول الاعفاء من القتال :

« عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين . »

سورة التوبة - الآية ٤٣

« لا يستئذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا بآموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين . »

سورة التوبة - الآية ٤٤

« انما يستئذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم . »

فهم في ريبهم يترددون . »
سورة التوبة - الآية ٤٥

« ونو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة . ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين . »

سورة التوبة - الآية ٤٦

« لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولأوضحعوكم خلالكم ييغونكم الفتنة . وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين . »

سورة التوبة - الآية ٤٧

« لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقتلوا لك الامور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون . ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني الا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين . »

سورة التوبة - الآيات ٤٨ و ٤٩

« ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله . ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم . »

سورة التوبة - الآية ٩١

« ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون . »

سورة التوبة - الآية ٩٢

« انما السبيل على الذين يستئذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون . »

سورة التوبة - الآية ٩٣

٤ - حول القرار الالهي بالنسبة للذين لم ينفروا للحرب :

« فرح المخلفون بمقعدهم خلاف
رسول الله ، وكرهوا ان يجاهدوا
بأموالهم وانفسهم في سبيل الله ،
وقالوا لا تنفروا في الحر ، قل نـار
جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون .
فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء
بما كانوا يكسبون » .

سورة التوبة - الايتان ٨١ و ٨٢

« فان رجعت الله الى طائفة
منهم فاستأذنوك للخروج ، فقل
لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي
عدوا . انكم رضيتم بالقعود اول مرة
فاعدوا مع الخالفين » .

سورة التوبة - الآية ٨٣

« ولا تصل على احد منهم مات
ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله
ورسوله وماتوا وهم فتسعون » .

سورة التوبة - الآية ٨٤

« ولا تعجبك أموالهم واولادهم
انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا
وتزهد انفسهم وهم كافرون » .

سورة التوبة - الآية ٨٥

« واذا انزلت سورة ان آمنوا
بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك
أو لو الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع
القاعدين . رضوا بأن يكونوا مع
الخوالف وطبع على قلوبهم فهم
لا يفقهون » .

سورة التوبة - الايتان ٨٦ و ٨٧

٥ - حول الوعد الالهي للمؤمنين :

« ان الله اشترى من المؤمنين
انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة
يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون
وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل
والقرآن ومن أوفى بعهده من الله
فانستبشروا ببيعكم الذي يبيعتم به ،
وذلك هو الفوز العظيم » .

سورة التوبة - الآية ١١١





الفصل العاشر

* « استقبال الموت خير من
استدباره » •

مجلد النتائج الهامة





السنوات الاثنتى عشرة الأولى لبعثة النبى محمد فى مكة ، لم يكن المسلمين قد صاروا أمة ، ولا كان مأذونا لهم أن يلجأوا الى الحرب • فلما هاجروا الى المدينة ، نزل الوحي بأنهم أمة ، وتحولت قبلتهم الى الكعبة فى مكة بدلا من المسجد الاقصى فى بيت المقدس • وبعيد اعلان المسلمين أمة ، صدر الامر الى المؤمنين بأن ينتصوا السلاح ضد الكفار •

وقد أكدت الرسالة المعهود بها الى أمة المسلمين : بأن عليها ان تتوخى العدالة والفضيلة والاعتدال ، وان تكون عملية وشاملة فى نهوضها بهذه الرسالة كما تضمنت الرسالة ارساء أسس الفلسفات السياسية والاجتماعية والاقتصادية والعسكرية للدولة الجديدة : وكذلك الأسس المقررة لسياستها واستراتيجيتها • كما نزل الوحي بطائفة من الآيات الخاصة بسياسة الدولة الجديدة ، ومن ذلك أن القرآن الكريم وهو يشرح فلسفة الحرب ، أوضح للمسلمين أسبابها وغرضها وطبيعتها وخصائصها وابعادها وأخلاقياتها • بل ان كتاب الله نص كذلك على فكرة الاستراتيجية العسكرية ووضع قواعدها المتميزة والمبادئ التى تدار الحروب على أساسها •

ويقول ادوارد ميدايرل « ان الحرب ليست قضاء وقدر ، وانما تنشأ الحرب مما يعملها الناس والساسة والأمم أو مما يتخلفون عن عمله » • ونظرية ايرل هذه تمثل التفكير التقليدى حول هذا الموضوع تمثيلا كاملا • غير ان الفكر القرآنى حول الحرب يختلف عن هذا الرأى اختلافا تاما • اذ ينص كتاب الله على أن دخول الحرب لا يكون الا فى سبيل الله ، فتخضع الحرب « لكلمة الله »

وتتكيف وفقا لها من بدئها الى ختامها •

والفلسفة القرآنية الخاصة بموضوع الحرب هي جزء من الفكر القرآنى مندمج فيه اندماجا كاملا • وهذا الفكر القرآنى يحدد الأوضاع والأحوال اللازمة لتطبيق هذه الفلسفة واعمالها • وبتهيئة هذه الأوضاع والأحوال تصبح الفلسفة فعالة الى أقصى حد • فان غابت هذه الأوضاع والأحوال • فقدت الفلسفة كثيرا من جدواها الآمرة • وربما أصبحت عديمة الاثر تماما •

والقرآن الكريم اذ يعالج موضوع الحرب لا يأخذ بالنظرة الضيقة • ولايتحيز لجانب واحد ، لأن أسباب الحرب ونتائجها تهم الجنس البشرى كله • ومن مقتضى ماورد في كتاب الله أن الحرب تثنى لانهاء القهر وتحقيق أوضاع يسودها العدل والسلم على الفور • والقرآن الكريم يرسم منهاجا عمليا قابلا للتطبيق لتحقيق هذا الهدف ؛ وهو منهج متحرر يستند الى قاعدة عريضة • وبمقتضى هذا المنهج يعطى المناوئون الحد الأقصى من الأسباب للتعاون في سبيل اقرار السلم • فمتى اذن بالحرب ؛ فهدفها هو صون كرامة الانسان وقيمه وتعزيز هذه الكرامة والقيم ، وليس هدفها القضاء عليها •

و « الجهاد » هو النظرية القرآنية للاستراتيجية الشاملة ، وهو يتطلب تهيئة جميع أسباب القوة الوطنية واستخدامها بكاملها • وما الأداة العسكرية الا عنصر واحد من عناصر هذه القوة الوطنية • أما الاستراتيجية العسكرية ، وهى واحد من مكونات الاستراتيجية الشاملة الكاملة ؛ فتهدف الى القاء الرعب في قلوب العدو منذ مرحلة التأهب للحرب ، مع تحصين المؤمنين تحصينا فعالا ضد أى رعب يلقيه العدو في قلوبهم • ويستطيع الجهاد ، في أكثر الظروف مواتاه ومثالية ، أن يصنع قرارا معينا ، وأن يفرض على العدو مشيئته ، فان عز عليه تحقيق ذلك ، تولت الاستراتيجية العسكرية الامر وهدفها هو ان تصنع القرار منذ مرحلة التأهب والاستعداد • فان أفلتت الفرصة ، وجب القاء الرعب في قلوب العدو والحرب دائرة الرحى • على ان الاستراتيجية العسكرية إنما تعمل في جميع المراحل باعتبارها جزءا لا يتجزأ من الاستراتيجية الكاملة

الشاملة ، وليس باعتبارها جزءا منفصلا عنها • وعندئذ ، وعندئذ فقط ، يتأتى لهذه الاستراتيجية أن تحقق هدفها المرسوم •

والفلسفة القرآنية في موضوع الحرب ما اغناها بالقيم والاعتبارات الانسانية • فالقرآن الكريم ينهى المسلمين عن تجاوز الحدود الالهية المقررة عند ادارتهم للحرب ، وينهاهم كذلك عن اقتراف الأعمال الوحشية أو غير الانسانية كالتي كانت تقترب في الحروب أيام الجاهلية • ولئن كان القرآن الكريم قد سمح للمؤمنين بأن يلتزموا قواعد الانصاف والمعاملة بالمثل في معاملة الأعداء ، فقد حرص في جميع الأوقات على أن يسدى المؤمنين النصيح بايثار التسامح وضبط النفس •

وفي نطاق الاهداف والحدود التي قررها القرآن الكريم ، من غير المتصور قيام حرب يخوض المؤمنون غمارها وأيديهم في قفازات تقيها الاتسـاخ فنظرية الحرب الكاملة الشاملة كما وردت في كتاب الله تتطلب من الأمة والفرد أن يخوضوها قلبا وقالبا وبكل قواهم • وبكل ما تحت أيديهم من مصادر القوة الروحية والمعنوية والمادية • والقرآن الكريم يؤكد بصريح اللفظ أن الحرب ينبغي التآهب لها والاستعداد لخوضها • وينتظر منا أن نعد لها ما استطعنا وخير معيار لهذه الاستطاعة هو قدرتنا على القاء الرعب في قلوب الأعداء •

والقدرة على القاء الرعب في قلوب العدو ، وكذلك القدرة على مقاومة محاولات الارهاب من جانب العدو انما يرتبطان في آخر المطاف بقوة ايماننا • ولو طبقت أبعاد الحرب بكاملها كما وردت في القرآن الكريم ، لوجدناها تحرص على حماية جيوش المسلمين حماية تامة من أن تتعرض لانهيـار نفسى ، لأن من شأن ضعف ايماننا ان يهـىء للعدو ثغرة ينفذ منها اليـنا ويشـن حربه النفسية علينا ، فاذا التوفيق حليفه • واستنادا الى قوة ايماننا وضعف ايمان عدونا نستطيع أن نرسم الخطط ونعين الخطوات المحسوب حسابها لالقاء الرعب في قلوب الأعداء •

ولا بد من شن الحرب بجمع أنفسنا وأموالنا وقوتنا وعزيمتنا • ولا بد

للقارات الخاصة بالحرب من أن تتخذ بعد مشاورات مسهبة مكثفة • ومتى حددنا هدفا للحرب ، وجب أن نجعل هذا الهدف مقدما على كل ما عداه ، وأن نسعى الى تحقيقه بالجهد المتصل والكفاح الدؤوب والصبر والمثابرة والحزم والصمود والوحدة في الفكر والعمل والاخلاص والتضحية والطاعة المباشرة والنظام والقوة والسيطرة والصلاة والتسليم لمشيئة الله •

وأى حرب يخوضها المسلمون في سبيل الله ، انما تتطوى على النصر الموعود من الله ، بشرط أن نرتفع الى ما عينه الله العلى العظيم من مستويات ومعايير لشن الحرب • فالله لا يساعد الا الذين يساعدون أنفسهم • وهو لا يوزع بركاته ونعمه على أى جماعة من الناس على سبيل الروتين الرتيب • وفى الحرب يتمثل السبيل الى فرض مشيئتنا على العدو بنفس القدر الذى يتمثل فيه جهدنا فى اثبات ايماننا الذى لا يتزعزع واخلاصنا الذى لا يحول •

وفلسفة الحرب فى القرآن الكريم فلسفة الهية من حيث نظريتها الأساسية ، انسانية من حيث تطورها وتطبيقها ، وهى تتألف من عوامل ثابتة وأخرى متغيرة • والقوة الجوهرية لهذه الفلسفة كامنة فى ثباتها ، وهذا بدوره يهىء أسباب التوجيه والارشاد الكفيلة بتطوير المتغيرات واستخدامها • والثغرة الكامنة فى الفلسفات العسكرية المعاصرة هى قلة ما تحتوى عليه من عوامل ثابتة — ان وجدت — وهى العوامل التى تنهض على أساسها النظرية الفلسفية • بل ان التفكير العسكرى الحديث يفتقر فى جوهره الى الثبات من حيث مبادئ الحرب • أما الفلسفة القرآنية فقادرة فى نطاق عناصرها الثابتة على أن تستوعب قدرا كبيرا من المتغيرات المتعلقة بالفلسفات الحديثة عن الحرب •

والعامل الثابت الوحيد الذى لا يتغير فى الحرب هو العامل الانسانى ، ومن هنا تدور جميع الثوابت القرآنية حول هذا العامل • ومن مؤدى الفلسفة القرآنية للحرب أن كل محارب ، قائدا كان أم جنديا ، يكتسب شخصية ثابتة مهيمنة تمكنه من استيعاب جميع المعارف الخاصة بالحرب استيعابا عمليا مجديا ، وان يطبق هذه المعارف • وهى تعد الانسان وتدرجه بدنيا وعقليا وروحيا لكى

يتغلب على جميع الأزمات أو الطوارئ في الحرب • فكتاب الله حريص على أن تنمو المعارف جنباً إلى جنب مع نمو الشخصية الانسانية ، فيتحقق بذلك توازن جميل متناسق بين الأمرين •

والحملات العسكرية التي خاضها النبي صلوات الله عليه وسلامه ، أو شنّها بنفسه هي مؤسسات لتعليم فن الحرب طبقاً لأحكام القرآن الكريم • وقد دلّ ترادف الزمن على أن هذه المؤسسات اكتسبت مزيداً من الأهمية ولم تفقد شيئاً من أهميتها العملية في تدريبنا وتنميتها العقلية والروحية • وإذا كان عدد الجنود الذين اشتركوا في هذه الحرب صغيراً ، وإذا كانت طبيعة الأسلحة التي استخدمت فيها بدائية ، يصح أن يضلّلنا ذلك فنحسب أن هذه الحروب منبئة الصلة بعصرنا • غفى كل من هذه الحملات العسكرية اتخذت قرارات وانجزت أعمال لها من الضخامة ما لم تعرف الانسانية له مثيلاً منذ ذلك الحين ، إلا في القليل •

ونستخلص من هذه الدراسة المحدودة نسبياً التي أجريناها في هذا الكتاب حول حروب النبي ، أن الهدف السياسي ينبغي أن يتحقق باستخدام الأدوات العسكرية والروحية والدبلوماسية استخداماً منسقاً متجانساً ، وصغار الأعداء يمكن التعامل معهم بأساليب الدبلوماسية ، أما أشداؤهم ، فلا بد من مجابتهم بالقوة العسكرية ، ويحدث كثيراً عند التخطيط للحروب وإدارتها أن تتحقق الفائدة القصوى من اتباع سياسة اتخاذ قرارات ذات حدود قصوى • والقوة الصغيرة، إن أحسنت تطبيق الاعتبارات الخاصة بالجغرافيا السياسية والجغرافيا الاستراتيجية وتوخت في ذلك الحذق والذكاء ، ففى وسعها أن تتبنى من السياسات ما يتفوق على السياسات التي يأخذ بها عدو يرجحها قوة وعددا • فالإيمان هو القوة الرئيسية والحاسمة في أى جيش مخارب •

هذه إذن هي فلسفة الحرب التي تتعالى وتتفوق من جميع الجوانب والزوايا • فقضية الحرب هي قضية القتال في سبيل الله ، إنها قضية الضعيف والمضطهد والمقهور والمستضعف • أما هدفها فتحقيق العدل والسلام والإيمان ، وهو هدف كليل بتحقيق القيم الانسانية العليا وصونها والذود عنها وتنميتها • أما

ابعاد الحرب ، فيدخل في اعتباراتها الغرض الذى توحاه الله العلى العظيم من خلق الانسان ومن تحديد مصيره النهائى • وبفضل هذه الابعاد يعبد الانسان نفسه لى يتغلب على مخاطر الحرب •

وتشتمل الفلسفة الاسلامية على ناموس اخلاقى خاص بمعالجة المشكلات الانسانية الداخلة فى الحرب ، وهو ناموس « غنى » بأخلاقياته ولابد من مراعاته انفاذا لأمر الله • واستراتيجية الحرب الاسلامية تتوغل فى أعماق العدو ، وتحطم ثقته بنفسه ، وتبطل فاعلية قواه البدنية والعقلية ابطالا تاما • ولتحقيق هذه الغاية رسم القرآن الكريم القواعد والمبادئ الخاصة بالحرب والتي تستخدم فى أى معركة •

وحتى يتسنى لنا أن نظفر بما لا حد له من قوة ونعمة ، فثمة شرط واحد مفروض علينا ، هو ان ترتضى كل ما جاء فى كتاب الله ، ونعمل على تطبيقه بتمامه •



**الاستشهاد بالآيات القرآنية في الكتاب
من حيث الموضوع**

أرقام الآيات

تمهيد :

٢ - ٥ و ٧ و ١٦ و ٢٢
١٥ - ١٦
٩
٨٩
٢١ و ٤٥ - ٤٦

١ - البقرة
٢ - المائدة
٣ - الحجر
٤ - النحل
٥ - الاحزاب

المنظور التاريخي :

١٤٢ - ١٤٤ - ١٤٩ - ١٥٠
١١٠
٢ - ٤
١ - ٥

١ - البقرة
٢ - آل عمران
٣ - الروم
٤ - الفيل

اسباب الحرب :

١٩٠ - ١٩١ و ٢١٧ و ٢٤٤
٧٥ - ٧٦ و ٨٤
٢٢ و ٦٧
١٥١
٣٤
١٣
٢٩ - ٤١
٦٨ - ٦٩
٧

١ - البقرة
٢ - النساء
٣ - المائدة
٤ - الانعام
٥ - الانفال
٦ - التوبة
٧ - الحج
٨ - الفرقان
٩ - محمد

اهداف الحرب :

٢٧ و ٤٠ و ١٩٢ - ١٩٣
٨٨ - ٩١
٢٩ - ٤٠ و ٥٦ - ٥٨ و ٦١ - ٦٢
١ - ٥ و ٧ - ١٢ و ١٧ - ١٨ و ٢٨ - ٢٩

١ - البقرة
٢ - النساء
٣ - الانفال
٤ - التوبة

طبيعة الحرب وابعادها :

٢٨ و ١٥٤ و ١٥٦ - ١٥٧ و ٢١٤ و ٢١٦ و ٢١٨
١٤١ - ١٤٢ و ١٥٦ - ١٥٧ و ١٦٠ و ١٦٩ -
١٧١
٧٤ و ٧٧ و ٩٥ - ٩٦
١٦٢
٢٤ و ٢٨ - ٢٩ و ٨١ - ٨٤ و ١١١
٥٨
١٦

١ - البقرة
٢ - آل عمران
٣ - النساء
٤ - الانعام
٥ - التوبة
٦ - الحج
٧ - الاحزاب

أرقام الآيات

٧	٨ - محمد
٢٢ - ٢٣	٩ - الفتح
١٠ - ١٣	١٠ - الصف

اخلاقيات الحرب :

١٩٠ - ١٩١ - ١٩٤	١ - البقرة
٤	٢ - محمد

استراتيجية الحرب :

١٢٤ - ١٢٦ و ١٥١ و ١٥٣ - ١٥٤	١ - آل عمران
٩ - ١٢ و ٥٩ - ٦٠	٢ - الانفال
٢٥ - ٢٦	٣ - التوبة
٢٦ - ٢٧	٤ - الاحزاب
١٤ و ١٨	٥ - الفتح

ادارة الحرب :

١٨٦ و ٢٤٥	١ - البقرة
١٣٩ - ١٤٠ و ١٤٦ و ١٥٩ و ١٧٢ - ١٧٣	٢ - آل عمران
١٩٥ و ٢٠٠	
٧١ و ١٠٢ و ١٠٤	٣ - النساء
١١ و ١٥ - ١٦ و ٤٥ - ٤٦ و ٦٣ و ٦٥ و ٦٧	٤ - الانفال
٥ و ٤١ و ١٢٣	٥ - التوبة
٤ و ٣٥	٦ - محمد
٢٩	٧ - الفتح
٤	٨ - الصف

الفكر العسكري القرآنى فى التطبيق :

١٢٢ - ١٢٧ و ١٣٩ - ١٤٩ و ١٥١ و ١٥٥ و ١٥٧	١ - آل عمران
١٦٠ - ١٦٥ و ١٦٦ و ١٦٩ - ١٧٠ و ١٧٢ - ١٧٣ و ١٧٩	
١ و ٥ - ١٢ و ١٧ - ١٩ و ٣٩ - ٤٠ - ٤٢ - ٤٦ و ٤٨ و ٥٦ - ٦٩ و ٧٣	٢ - الانفال
٢٨ - ٤٠ و ٤٣ - ٤٩ و ٨١ - ٨٧ - ٩١ - ٩٣	٣ - التوبة
١١١ و ٢٧ - ٩	٤ - الاحزاب
١ - ٦ و ١٠ و ١٨ و ٢٦ - ٢٧ و ٢٨	٥ - الفتح

**الاستشهادات الواردة في الكتاب
بترتيب السور القرآنية**

أرقام الآيات

البقرة :

- | | |
|----------------------------------------|--------------------------|
| ٢ — ٢٣ ، ١٦ ، ٧ ، ٥ | ١ — تمهيد |
| ١٤٣ — ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥٠ | ٢ — المنظور التاريخي |
| ١٩٠ — ٢١٧ ، ٢٤٤ | ٣ — اسباب الحرب |
| ٢٧ ، ٤٠ ، ١٩٢ — ١٩٣ | ٤ — غرض الحرب |
| ٢٨ ، ١٥٤ ، ١٥٦ — ١٥٧ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٨ | ٥ — طبيعة الحرب وابعادها |
| ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٤ | ٦ — اخلاقيات الحرب |
| ١٨٦ ، ٢٤٥ | ٧ — ادارة الحرب |

آل عمران :

- | | |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------|
| ١١٠ | ١ — المنظور التاريخي |
| ١٤١ — ١٤٢ ، ١٥٦ — ١٥٧ ، ١٦٠ — ١٦٩ ، ١٧١ | ٢ — طبيعة الحرب وابعادها |
| ١٢٤ — ١٢٦ ، ١٥١ ، ١٥٣ — ١٥٤ | ٣ — استراتيجية الحرب |
| ١٣٩ — ١٤٠ ، ١٤٦ ، ١٥٩ ، ١٧٢ — ١٧٣ ، ١٩٥ ، ٢٠٠ | ٤ — ادارة الحرب |
| ١٢٢ — ١٢٧ ، ١٣٩ — ١٤٩ ، ١٥١ — ١٥٥ ، ١٥٧ — ١٦٠ ، ١٧٢ — ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٩ — ١٧٠ ، ١٧٢ — ١٧٩ ، ١٧٣ | ٥ — الفكر العسكري القرآني في التطبيق |

النساء :

- | | |
|-------------------|--------------------------|
| ٧٥ — ٧٦ ، ٨٤ | ١ — اسباب الحرب |
| ٨٨ — ٩١ | ٢ — غرض الحرب |
| ٧٤ ، ٧٧ ، ٩٥ — ٩٦ | ٣ — طبيعة الحرب وابعادها |
| ٧١ ، ١٠٢ ، ١٠٤ | ٤ — ادارة الحرب |

المائدة :

- | | |
|---------|-----------------|
| ١٥ — ١٦ | ١ — تمهيد |
| ٣٢ ، ٦٧ | ٢ — اسباب الحرب |

الانعام :

- | | |
|-----|--------------------------|
| ١٥١ | ١ — اسباب الحرب |
| ١٦٢ | ٢ — طبيعة الحرب وابعادها |

الانفال :

- | | |
|-----------------------------|----------------------|
| ٣٤ | ١ — اسباب الحرب |
| ٤٩ — ٤٠ ، ٥٦ — ٥٨ ، ٦١ — ٦٢ | ٢ — غرض الحرب |
| ٦ — ١٢ ، ٥٩ — ٦٠ | ٣ — استراتيجية الحرب |

أرقام الآيات

٤ — ادارة الحرب ١١ ، ١٥ — ١٦ ، ٤٥ — ٤٦ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٧

٥ — الفكر العسكرى القرآنى فى التطبيق . ١ ، ٥ — ١٢ ، ١٧ — ١٩ ، ٣٩ — ٤٠ ، ٤٢ — ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٦ — ٦٩ ، ٧٣

التوبة :

١ — اسباب الحرب ١٣
٢ — غرض الحرب ١ — ٥ ، ٧ — ١٢ ، ١٧ — ١٨ ، ٢٨ — ٢٩
٣ — طبيعة الحرب وابعادها ٢٤ ، ٣٨ — ٣٩ ، ٨١ — ٨٤ ، ١١١
٤ — استراتيجية الحرب ٢٥ — ٢٦
٥ — ادارة الحرب ٥ ، ٤١ ، ١٢٣
٦ — الفكر العسكرى القرآنى فى التطبيق . ٣٨ — ٤٠ ، ٤٣ — ٤٩ ، ٨١ — ٨٧ ، ٩١ — ٩٢ ، ١١١

الحجر :

١ — تمهيد ٩

النحل :

١ — تمهيد ٨٩

الحج :

١ — اسباب الحرب ٣٩ — ٤١
٢ — طبيعة الحرب وابعادها ٥٨

الفرقان :

١ — اسباب الحرب ٦٨ — ٦٩

البروم :

١ — المنظور التاريخى ٢ — ٤

الاحزاب :

١ — تمهيد ٢١ ، ٤٥ — ٤٦
٢ — طبيعة الحرب وابعادها ١٦
٣ — استراتيجية الحرب ٢٦ — ٢٧
٤ — الفكر العسكرى القرآنى فى التطبيق . ٩ — ٢٧

أرقام الآيات

محمد :

- ١ - أسباب الحرب ٧
- ٢ - طبيعة الحرب وإبعادها ٧
- ٣ - أخلاقيات الحرب ٤
- ٤ - إدارة الحرب ٣٥ ٤

الفتح :

- ١ - طبيعة الحرب وإبعادها ٢٣ - ٢٢
- ٢ - استراتيجيات الحرب ١٨ ٤
- ٣ - إدارة الحرب ٢٩
- ٤ - الفكر العسكري القرآني في التطبيق ٢٩

الصف :

- ١ - طبيعة الحرب وإبعادها ١٢ - ١٠
- ٢ - إدارة الحرب ٤

الفيل :

- ١ - المنظور التاريخي ٥ - ١

ثبت تاريخي

جميع القوارخ مبينة حسب التقويم الميلادي

السنة	الوقائع
٥٧.	مولد الرسول صلى الله عليه وسلم
٥٧.	هجوم ابرهة على مكة المكرمة (عام الفيل)
٦١.	مبعث الرسول (النبوات)
٦١.	اعلان هرقل امبراطورا رومانيا
٦١.	الغزو الفارسي للامبراطورية الرومانية
	حملات الفرس على الرومان :
٦١١	(ا) انطاكية
٦١١	(ب) حلب
٦١١	(ج) دمشق
٦١٥	(د) بيت المقدس
٦١٦	(هـ) مصر
٦١٦	(و) طرابلس
٦١٦	(ز) اسية الصغرى
٦٢٢	(ح) كر الرومان الفرس
	حملات الرومان على الفرس :
٦٢٢	(ا) تربيزند
٦٢٢	(ب) ابواب كيليكية
٦٢٣	(ج) كبديكية
٦٢٤	(د) كيليكية
٦٢٤	(هـ) قزوين
٦٢٥	(و) جنزاكا
٦٢٧	(ز) نينوى
٦٢٧	اغتيال خسرو أبرويز
٦٢٨	عقد صلح بين الفرس والرومان
٦٢٢	هجرة المسلمين الى المدينة
٦٢٢	اعلان قيام الامة
٦٢٢	صدور الامر الالهى بالقتال
٦٢٤	غزوة بدر

التاريخ	الوقائع
٦٢٥	غزوة أحد
٦٢٧	حصار المدينة المنورة
٦٢٨ (فبراير)	صلح الحديبية
٦٢٨ (يونيو)	غزوة خيبر
٦٢٩ (فبراير)	الحج الى مكة المكرمة
٦٢٩ (سبتمبر)	معركة المؤتة
٦٣٠ (يناير)	فتح مكة المكرمة
٦٣٠ (ابريل)	غزوة حنين
٦٣٠ (سبتمبر)	الحملة على تبوك
٦٣٢	وفاة الرسول



تبت بالمراجع

العربية :

فيما يتعلق بالحقائق الدينية والتاريخية كانت المراجع هي القرآن وامهات كتب التفسير والفقه والتاريخ . ولذلك اقتصرنا هنا على المراجع الاجنبية لتوثيق نسبة المنقول منها واليها .

الاجنبية :

- ١ — أورجانسكى ، أ . ف — ك . « السياسة العائية نيويورك . الفريد ا . نوبف ، ١٩٥٩ .
- ٢ — اوزجوود ، روبريت انديكات . « الحرب المحدودة » . شيكاغو . مطبعة جامعة شيكاغو ١٩٥٧ .
- ٣ — ايرل ، ادوارد مين ، « واضعوا الاستراتيجية الحديثة » . لندن . مطبعة جامعة برنستن ، ١٩٥٢ .
- ٤ — ايكلز ، هنرى « النظريات والفلسفة العسكرية . مطبعة روتجسرز . ١٩٦٥ .
- ٥ — باشميل . محمد أحمد « معركة بدر الكبرى » .
- ٦ — برودى ، برنارد « الاستراتيجية فى عصر الصواريخ » نيو جيرزى . مطبعة برنستن ١٩٥٩ .
- ٧ — برودى ، برنارد ، « الحرب والسياسة » لندن شركة مكيميلان . نيويورك ، ١٩٧٣ .
- ٨ — بلينى ، جيوفرى ، « اسباب الحرب » . لندن مطبعة مكيميلان ليمتد ، ١٩٧٣ .
- ٩ — بوفر ، اندريه ، « استراتيجية الردع » لندن ، فيير وفير ، ١٩٧٢ .
- ١٠ — بوفر ، اندريه ، « استراتيجية العمل » لندن . فيير وفير ، ١٩٦٧ .
- ١١ — بوفر اندريه ، « مقدمة للاستراتيجية » لندن فيير وفير ، ١٩٧٢ .
- ١٢ — توينبى ، ارنولد « الحرب والحضارة » . لندن . مطبعة اكسفورد .
- ١٣ — توينبى ، ارنولد « دراسة التاريخ » . لندن . مطبعة جامعة اكسفورد ، ١٩٥٧ .
- ١٥ — جريرز « العلاقات الدولية : كوارث الحرب » .
- ١٤ — جريرز « العلاقات الدولية : كوارث الحرب » .
- ١٥ — جلوب (باشا) ، جون باجوت . « الفتوحات العربية الكبرى » لندن ، هودروستاوتن ١٩٦٦ .

- ١٦ — رأيت كوينسى « دراسة للحرب » ، شيكاغو ، مطبعة جامعة شيكاغو ، ١٩٦٥ .
- ١٧ — روبرت ، جينسبيج ، « نقد الحرب » ، شيكاغو ، مطبعة ريجنرى ، ١٩٧٠ .
- ١٨ — فوش (المارشال) « مبادئ الحرب » لندن ، تشابمان وهول ، ١٩٠٣
- ١٩ — كلاوفتز ، كارل فون ، « عن الحرب » ، لندن ، روتلج وكيجان بول ، ١٩٦٨ .
- ٢٠ — كلاوفتز ، كارل فون ، « مبادئ الحرب » ، هاريسبيج ، شركة ستاك بول ، ١٩٦٠ .
- ٢١ — كيسنجر ، هنرى الدكتور « ضرورة الاختيار » ، الولايات المتحدة الأمريكية ، هاسبرورو ، ١٩٦١ .
- ٢٢ — ماكيافيللى ، فن الحرب ، نيويورك ، ١٩٦٥ .
- ٢٣ — مورجان باتريك ، « الردع : تحليل نظرى » ، منشورات ساج ، ١٩٧٧ .
- ٢٤ — مورجان تاو « السياسة بين الامم » نيويورك ، ١٩٤٨ .
- ٢٥ — ميدلارسكى ، مانوس « الحرب : العنف السياسى فى العلاقة الدولية » : نيويورك ، ١٩٧٥ .
- ٢٦ — هارت ، ليدل ، « الاستراتيجية : المعالجة غير المباشرة لها » ، لندن ، فيبر وفير .
- ٢٧ — هارتمان ، ف « علاقات الامم » لندن ، شركة مكميلان ، ١٩٦٩ .
- ٢٨ — هالبرين ، مورتن « الاستراتيجية العسكرية المعاصرة » بوسطن
- ٢٩ — والت ، مونتجومرى « محمد فى المدينة » ، اكسفورد ، ١٩٥٧ .
- ٣٠ — ويلز ، ج . « الاستراتيجية » نيوجيرزى ، ١٩٦٧ .

المشتمل

صفحة

٧	مقدمة الطبعة الاولى
٩	الفصل الأول — تمهيد
١٧	الفصل الثانى — المنظور التاريخى
٢٧	الفصل الثالث — أسباب الحرب
٣٧	الفصل الرابع — غرض الحرب
٤٩	الفصل الخامس — طبيعة الحرب وأبعادها
٥٩	الفصل السادس — اخلاقيات الحرب
٦٥	الفصل السابع — استراتيجىة الحرب
٧٧	الفصل الثامن — ادارة الحرب
٨٩	الفصل التاسع — الفكر العسكرى القرآنى فى التطبيق

الملحق الأول :

١١٧	الحملات العسكرية للنبي صلوات الله عليه وسلم
-----	---------------------------------------------

الملحق الثانى :

١٢٣:	ما جاء فى القرآن عن غزوة بدر
------	------------------------------

الملحق الثالث :

١٢٧	معركة أحد — دراسة تفصيلية
-----	---------------------------

الملحق الرابع :

١٤١	تحليل القرآن الكريم لمعركة أحد
-----	--------------------------------

الملحق الخامس :

١٤٥ ما جاء في القرآن الكريم عن وائعة الخندق

الملحق السادس :

١٤٩ حكم الله عن معركة الحديبية

الملحق السابع :

١٥١ منزل في القرآن الكريم عن بيوت

١٥٥ الفصل العاشر : مجمل الفتاوى الهامة

١٦٣ الاستشهاد بالآيات القرآنية في الكتاب

من حيث الموضوع

١٦٧ الاستشهادات الواردة في الكتاب

بريب السور القرآنية

١٧١ ثبت تاريخي

١٧٣ ثبت بالمراجع

رقم الايداع بدار الكتب

١٩٨١/٢٢٦٩

طبع بمطابع
موسسة
دار الفکر

استراتيجيتنا في الحرب والسلم

الحرب :

« ان الاستراتيجية القرآنية العسكرية تقتضينا أن نعد
نفسنا ما استطعنا للحرب حتى نشيع الرعب في قلوب
الاعداء ، الظاهرين أو المستترين ، في الحين الذي نكون
فيه جد حريصين على اتقاء الرعب أن يلقيه العدو في
قلوبنا ، فمن مقتضى هذه الاستراتيجية أن التوقى من
رعب العدو هو « الاسـاس » وان التأهب للحرب
ما استطعنا هو « السبب » وان القاء الرعب في قلوب
الاعداء هو « النتيجة » . وكل الفلسفة تدور حول محور
تلب الانسان ونفسه وروحه وايمانه ، وهدفنا الرئيسى في
الحرب هو قلب العدو أو روحه ، وسلاحنا الهجومى
الرئيسى تحقيقا لهذا الهدف هو قوة روحنا ، وعلينا لى
نقوى على شن هذا الهجوم ان نصون قلوبنا من الرعب » .

السلم :

« وعلينا أن نعى دائما أن استراتيجيتنا في زمن السلم
ينبغى ان تعمل بمنتهى القوة ، واننا بما نعمل ، اما ان
نساهم في بلوغ هدف الاستراتيجية أو في تقويضه ، كيفما
كان الحال » .

لَعَنَ كُذَّاءُ السُّلَاطِمِ مَا اسْتَطَاعُوا مِنْهُ

رَبَاطُ أَخِيْلَ تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَأَخْرِبَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَ

